



İHYA

İhya Uluslararası İslam Araştırmaları Dergisi
International Journal of Islamic Studies

KURAN VE SÜNNET’TE ŞEYTAN VE NEFİS

SATAN AND NAFS IN THE QUR'AN AND SUNNAH

النفس والشيطان في القرآن والسنة

ASMAA YOUNIS

Dr. Öğr. Üyesi, Atatürk Üniversitesi, İlahiyat Fakültesi, Temel İslâm Bilimleri Bölümü,
Tefsir Anabilim Dalı, Assist. Prof., Atatürk University Faculty of Theology, Origins
Interpretation and Qur’anic Sciences Department.

asmaa.younis@grv.atauni.edu.tr

0000-0002-2005-372X

Makale Bilgisi / Article Information

Makale Türü / Article Types: Araştırma Makalesi / Research Article

Geliş Tarihi / Received: 30 Ağustos 2020/ 30 August 2020

Kabul Tarihi / Accepted: 8 Ocak 2020 / 8 January 2020

Yayın Tarihi / Published: 15 Ocak 2021 / 15 January 2021

Yayın Sezonu / Pub Date Season: Ocak-Bahar/ January – Spring 2021

Cilt / Volume: 7, Sayı / Issue: 1, Sayfa / Pages: 484-520.

Cite as / Atıf: Younis, Asmaa. “Kuran ve Sünnet’te Şeytan ve Nefis [Satan and Nafs in the Qur'an and Sunnah / النفس والشيطان في القرآن والسنة]”. İhya Uluslararası İslam Araştırmaları Dergisi- İhya International of Islamic Studies 7/1 (Ocak/January 2021), 484-520.

Plagiarism / İntihal: This article has been reviewed by at least two referees and scanned via a plagiarism software. / Bu makale, en az iki hakem tarafından incelendi ve intihal içermediği teyit edildi.

Öz

Bu çalışma Kuran'da ve Sünnet'te nefis ve şeytan hakkındadır. Şeytanın Allah'a isyanındaki sebep çoğu araştırmalara konu olmuştur. Zira ortada şeytan yokken, iblis, Âdem'e secde etmeyi reddettiği sırada ona kim vesvese vermişti? Aynı şekilde Allah'a isyan ederken şeytanın şeytani kimdi? Peki, insan için hakiki şeytan kimdir? Şüphesiz bu soruların cevabı nefistir. İblise vesvese veren, verdiği vesveseye kulak vermesini ve itaat etmesini sağlayan, onu aşağılarında aşağısına indiren, Allah'ın rahmetinden kovulmasını sağlayan ve Allah Teâlâ katında seçkin bir konuma sahip hatırı sayılır bir melek iken onu cennetten çıkararak, nefsin ta kendisidir.

Nefis kelimesi Kur'an-ı Kerim'de çokça geçer. Kullanıldığı her yerde tehlikenin en üst noktasında bulunduğu ve şeytanın vesvesesinden bile daha tehlikeli olduğuna delalet eden manaları içerir. Nitekim Allah Teâlâ şöyle buyurmuştur: "Şüphesiz nefis kötülüğü çokça emredendir." Şeytanın insana kurduğu tuzak ise nefse kıyasla zayıftır. Allah Teâlâ şöyle buyurmuştur: "Şüphesiz şeytanın tuzağı zayıftır". Bundan dolayı bazılarımız günahlarımızın hepsini şeytanın vesveselerine bağlar. Acaba bütün günahlarımız şeytanın vesvesesi sebebiyle mi işlenmektedir? Eğer durum böyleyse; şeytana vesvese veren kimdir? Acaba şeytandan başka bize vesvese veren var mıdır?

Allah Teâlâ şöyle buyurmuştur: "Şüphesiz insanı biz yarattık ve ona nefsinin ne vesveseler verdiğini biliriz. Biz ona şah damarından daha yakınız." Nefis cismin ihtiyaçlarına itaat ettiği sürece dünyevi aşağı bir nefis (emmâre bi's-sû) olur. Bu nefsin en alt mertebesidir. Ancak her ne zaman ruhun ihtiyaçlarına itaat ederse melekûtî nefis (en-nefsü'l-mutmainne) olur. Buda nefsin en üst mertebesidir. Bundan dolayı bu çalışmada, Kuran ayetleri ve tefsirleri üzerinden nefsin tehlikelerine ışık tutulacak ve insana olan tesirinin ne seviye olduğu açıklanacaktır. Aynı zamanda şeytanın nefse olan temasları da beyan edilecektir. Çalışmanın sonunda bu vesvesenin ilacı, Kuran-ı Kerim ve nebevi sünnet üzerinden okuyucuya sunulacaktır.

Anahtar Kelimeler: Nefis, Şeytan, Şeytanın nefse temasları, Vesvesenin ilacı.

Abstract

This study is about the nafs and the satan in the Qur'an and the Sunnah. The reason behind the Satan's rebellion against the God has been subject to many studies. Likewise, who had insinuated the devil when it refused to kowtow Adam, when there was no Satan to insinuate? Similarly, who was the Satan of the Satan when it rebelled against the God? Also, who is the real Satan for people? Undoubtedly, the answer to all these questions is the nafs.

It is the nafs itself which insinuated the devil, which made it listen and obey the waswasa (insinuation), which downgraded it to the most bottom, which made it be expelled from the mercy of Allah and which made him sent from the heaven although it was previously a respectable angel in a distinguished position in the presence of Allah.

The word nafs is widely used in Quran. In each use, it has meanings that denote nafs to be at the top danger and that it is more dangerous than even the insinuation by the Satan. As a matter of fact, in Quran Allah says: "Indeed, the soul is a persistent enjoiner of evil." (Surah al-Yusuf, verse 53)

The trap set by Satan for people is weaker compared to the one set by nafs. About this, Allah says: "Indeed, the plot of Satan has ever been weak" (Surah an-Nisa, verse 76) For this reason, some of us depend all of our sins to the waswasa (insinuation) of the Satan. However, do we really commit sins because of the waswasa of the Satan? If that is the case, who is the one that insinuates the Satan? Is there anyone else than the Satan who insinuates us?

Allah says: "And We have already created man and know what his soul whispers to him, and We are closer to him than [his] jugular vein." (Surah Qaf, verse 16)

So long as the nafs obeys and acts according to bodily needs, it becomes a nafs that is worldly and wicked nafs (nafs al-ammara bi's-su). This is the lowest grade of nafs. However, whenever it obeys and acts according to the needs of soul, it becomes the spiritual nafs (nafs-ul-Mutmainnah). This is the highest grade of nafs. In this study, therefore, depending on the Quran verses and their tafsirs, the dangers of nafs will be shed light on, and it will be explained how big its influence on people is. Also, the connections of the Satan to nafs will be stated. At the end of the study, the remedy for this insinuation (waswasa) will be presented to the readers depending on the Quran and prophetic sunnah.

Key Words: Nafs, Satan, Satan's Connection to Nafs, the Remedy for Waswasa.

Extended Abstract

Satan is not visible to us, it can see us, yet we cannot see it, though we do not know where Satan is, it whispers to our ears and creates delusion (waswasa). For this reason, the question for which we cannot find an answer, namely “Who is Satan?”, is permanent in our minds.

Almighty Allah, with His boundless mercy, taught us who Satan is, its enmity to people and the circumstances of the struggle which people have against Satan. Along with that, about this subject, the questions; “When Satan rebelled to Allah, who gave it the delusion? When Satan refused to prostrate before Adam there was no Satan, so who deluded it? Who was the Satan of Satan when it committed a sin against Allah? Who is the real Satan for people?” remain in minds. The answer for these questions is nafs..

Nafs deluded Satan and made Satan obedient to itself. Thus, nafs levelled the Satan down to the lowermost. Nafs caused Satan to be far from Allah’s mercy and grace, to fall apart and to be dismissed from the heaven although Satan was previously one of the closest angels to Allah. On the other hand, nafs has levels which change depending on the circumstances. For this reason, Qur’an mentions the levels in the following way:

1. *An-Nafs al-Lımmwamah: Nafs in this level does good deeds willingly, and commits sins reluctantly. This nafs experiences a struggle between good and bad deeds.*

2. *An-Nafs al-’ammarah: Nafs in this level is the one which loves sins and which is inclined to sins. Sometimes this nafs can experience eternal defeat.*

3. *An-Nafs al-Muṭma’innah: Nafs in this level contents itself and obey the Creator, and it does only the things he consider fair. This nafs has devotion and complete worship, so it becomes lofty by getting rid of worldly pleasures and makes efforts for the permanent life, namely hereafter.*

4. *An-Nafs al-Mardıyyah: Nafs in this level is consent to what is given to itself and to which Allah is also consent. Satisfaction of this nafs requires consent to what is predestined and ruled. For this reason, nothing can pervert this nafs. If a subject (person) is consent to his Creator, the Creator will also be consent to the person. Because, what makes the Creator angry is a person’s abandoning worship. For this reason, if a subject knows his duty, he gains the consent of Allah.*

5. *Nafs al-Zakiyya: Nafs in this level is the one in which jihad happens. According to this, if the nafs meets all of the needs of body, it becomes vulgar and worldly, namely becomes “al-’ammarah”, which is the lowest of all types of nafs.*

If the nafs meets the needs of soul, it becomes “al-malakuti” (al-Muṭma’innah or al-Mardıyyah). This nafs is one with a high level.

In Qur’an, the word “nafs” is used 295 times, “satan” 88 times, and “Iblis” 11 times. It means that the word “nafs” is used even more times than the words “Satan” and “Iblis”. This is evidence to show how dangerous nafs is in terms of the meaning it covers.

Qur’an states the important meanings for the “nafs” concept, and that the effect and the delusion it causes in a person is even more dangerous than the delusion of Satan. Hence, the traps of Satan are weak compared to the traps of nafs. So, this is an answer for those who identify all the bad things they do with the delusion of Satan. Accordingly, every sin is not committed because of Satan. However, nafs creates delusion for people and causes most of the sins. People, therefore, must be cautious about their nafs rather than about Satan.

Qur’an makes a distinction between the meanings of the words “Iblis” and “Satan” in terms of their denotation in wording and meaning.

That is to say, Qur’an uses the word “Satan” to mean the chief of all Satans, which is Iblis itself. In Qur’an the word “Satan” is used in many verses and “Iblis” is referred with this. In here, with the word “Satan” the chief of all Satans is referred. Thus, it can be different from the meaning of the word “Iblis”. On the other hand, according to the nass of Qur’an, the words “Iblis” and “Satan” can mean the same thing, as well. Some scholars have also accepted the word “Iblis” as the synonym of the word “Satan”. Undoubtedly, Qur’an warns us to be cautious against the intervention of Satan to this nafs.

الملخص

تناولت هذه الدراسة الحديث عن النفس والشيطان في القرآن الكريم والسنة النبوية، وقد وردت تساؤلات كثيرة حول سبب عصيان الشيطان لله عز وجل، لذلك حين رفض إبليس السجود لآدم لم يكن هناك شيطان فمن وسوس له؟ وأيضاً الشيطان عندما عصى الله من كان شيطانه؟ ومن هو الشيطان الحقيقي للإنسان؟ إنها النفس.

النفس هي التي وسوست لإبليس، وجعلته يصغى لها ويطيعها، فأنزله إلى أسفل السافلين، وكانت السبب لطرده من رحمة الله، وكسر جناحه، وإخراجه من الجنة بعد أن كان ملكاً مقرباً ذو مكانة مرموقة عند الله عز وجل.

وردت كلمة النفس في القرآن الكريم في آيات عديدة، وكلها تحمل معاني تدل على أن كلمة النفس في منتهى الخطورة، فالنفس أخطر من وسوسة الشيطان قال تعالى: ﴿إِنَّ النَّفْسَ لَأَمَّارَةٌ بِالسُّوءِ﴾¹.

أما كيد الشيطان للإنسان فهو ضعيفاً مقارنة بالنفس قال تعالى: ﴿إِنَّ كَيْدَ الشَّيْطَانِ كَانَ ضَعِيفًا﴾² لذلك قد يلقي البعض مآكل ذنوبه على وساوس الشيطان، فهل كل ذنوبنا تأتي فقط بسبب وسوسته؟؟ إذا كان الأمر هكذا؛ فمن ذا الذي وسوس للشيطان؟؟ وهل هناك أمر آخر يوسوس لنا غير إبليس (لعنه الله)؟.

قال تعالى: “وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ وَنَعَلِمُ مَا تُوسْوِسُ بِهِ نَفْسُهُ وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ”³.

فالنفس كلما أطاعت حاجات “الجسد” أصبحت نفس دنيوية ﴿أَمَّارَةٌ بِالسُّوءِ﴾ وهي أدنى مراتب النفس. وكلما أطاعت حاجات “الروح” أصبحت ملكوتية ﴿النفس المطمئنة﴾ وهي أعلى مراتب النفس، لذلك سلطت الضوء في هذا البحث على خطورة النفس، وبينت مدى تأثيرها على الإنسان، كما بينت مداخل الشيطان على هذه النفس من خلال تتبع الآيات القرآنية وتفسيرها، وبينت أيضاً في ختام هذا البحث علاج الوسوسة من خلال القرآن الكريم، والسنة النبوية.

الكلمات المفتاحية: النفس، الشيطان، مراتب النفس، مداخل الشيطان إلى النفس، علاج الوسوسة .

(1) سورة يوسف (آية 53).

(2) سورة النساء (آية 76).

(3) سورة ق (آية 16).

المقدمة

منذ أن خلق الله الإنسان وهو يعيش بين أمرين هما الخير والشر، فالشيطان يوسوس للإنسان في عمل الشر، والله يحثنا لعمل الخير، فمثلاً آدم عليه السلام خرج من الجنة بسبب وسوسة الشيطان له وعصيانه لله، ثم تاب وامتثل لطاعة الله، وعمل الخير بعد ذلك، لكن النفس البشرية فيها خير أصيل، والشر والسوء دخيل، فإذا صادفت هذه النفس من يذكِّرها، فإن فيها استعداداً للاستقامة على طريق الهدى، وإن لم تجد من يذكرها مالت إلى طريق الفجور.

فلكل إنسان نفس، ولكن لهذه النفس صفات وأحوال تختلف من شخص لآخر، ومن وقت لآخر، منها النفس اللوامة، والنفس الأمارة بالسوء، والنفس المطمئنة، لذلك إن كثيراً من الأفراد والأمم بعد والد البشرية آدم هلكت نفسياً وجسدياً عندما استسلمت للشيطان وأوامره، واتبعت المنكر والشهوات المحرمة، وقامت بعصيان الله سبحانه وتعالى، فاتبعت النفس البشرية للشيطان، ووساوسه يجعل الإنسان يضعف أمام شهواته، وتسيطر عليه نزواته ورغباته، وبالتالي قد يعتدي الإنسان الذي يستسلم لأفكار الشيطان على الآخرين، وقد يمارس أنواعاً كثيرة من الفساد الأخلاقي، فالعدو الحقيقي للإنسان هو نفسه، لذلك عليه ألا يستسلم لهوى نفسه بل عليه أن يخضع لأوامر الله تعالى، فالله تعالى هو ولي المؤمنين وهو الذي يستحق الطاعة والعبادة، لذلك على المسلم أن يهذب النفس البشرية، وينقيها ويوجهها لأعمال الخير التي تعود على الإنسان بنفع كثير، فعليه أن يحرص على رضا الله حتى يفوز في الدارين .

الدراسات السابقة:

أحمد محمد يحيى المقرئ، « تربية النفس الإنسانية في ظل القرآن الكريم »، رسالة ماجستير، (السعودية: كلية الشريعة والدراسات الإسلامية، جامعة الملك عبد العزيز، إشراف: محمد أبو زهو 1398 هـ - 1978م).

وائل عمر علي بشير، «الشيطان خطواته وغاياته: دراسة قرآنية موضوعية»، رسالة ماجستير، (فلسطين: كلية أصول الدين، الجامعة الإسلامية، إشراف: عبد السلام اللوح، 1426 هـ - 2005 م).
محسن الخالدي، «هوى النفس دراسة قرآنية موضوعية»، فلسطين - نابلس، مجلة جامعة النجاح للأبحاث العدد الرابع، المجلد 24، 2010 م.

الأسباب التي دعت إلى اختيار موضوع البحث:

1- كثرة الآيات القرآنية والألفاظ البلاغية المتعلقة بموضوع البحث؛ فأردت إبراز هذا الموضوع القرآني من خلال هذه الآيات.

- 2- بيان أسرار ومعاني النفس في القرآن الكريم , وعناية القرآن بها مع توضيح مراتبها حسب ترتيبها في القرآن الكريم.
- 3- بيان خطورة الوسوسة على النفس الإنسانية مقارنة بوسوسة الشيطان, وذلك من خلال تفسير الآيات القرآنية المتعلقة بذلك.
- 4- عجز بعض الناس أمام الشيطان, وجعله مبرراً لذنوبهم وأخطائهم؛ دفعني لبيان وجهة النظر القرآنية في هذا الجانب, حيث إن الشيطان ضعيف أمام النفس الإنسانية.
- 5- استشرء خطر الشياطين , والطغاة في العالم اليوم, واستحوذهم على كثير من أهل الإسلام الذين صاروا يتبعون خطوات الشياطين وغاياتهم دون وعي أو تمييز.
- 6- استهانة بعض الناس بالأثر الذي يحدثه شياطين الإنس, والاعتقاد أن تولي كبر الغواية يكون لشياطين الجن, فدفعني هذا إلى بيان خطورة شياطين الإنس, وأنهم قد يفوقون شياطين الجن في الغواية والإضلال.

مشكلة البحث: تتلخص من خلال الأسئلة الآتية:

- 1- مَنْ هو الشيطان؟ وكيف يهمس في آذاننا دون أن نراه؟
- 2- ما سبب معصية الشيطان لله , ومن يوسوس له بذلك؟
- 3- مَنْ هو العدو الأول والحقيقي للإنسان؟
- 4- اهي مراتب النفس الإنسانية التي ذكرها القرآن الكريم؟
- 5- ما مدى تأثير وسوسة النفس على الإنسان؟
- 6- هل وسوسة النفس أقوى تأثيراً على الإنسان من وسوسة الشيطان؟
- 7- كيف نواجه مشكلة وسوسة النفس, وكيف نتغلب عليها؟

أهداف البحث:

- 1- إظهار المعنى الحقيقي للفظ الشيطان وإبليس, وبيان الفرق بينهما حسب أهل اللغة وآراء المفسرين والعلماء.
- 2- إبراز الوسائل والمداخل التي يتبعها الشيطان في إيقاع الإنسان, وغوايته, وإظهار سبل النجاة للتخلص منها.
- 3- دراسة مخاطر النفس الإنسانية, ومدى تأثيرها على الإنسان من خلال تفسير الآيات القرآنية المتعلقة بها.
- 4- التطبيق العملي لمنهجية التفسير الموضوعي للقرآن, وذلك بجمع الآيات القرآنية المتعلقة بموضوع البحث وتفسيرها تفسيراً لغوياً واضحاً من خلال كتب التفسير القديمة والحديثة.

أهمية البحث:

- 1- الوقوف على المفهوم الحقيقي للفظه النفس الإنسانية, وبيان مراتبها في القرآن الكريم.
 - 2- المقارنة بين مفهوم الشيطان وإبليس من خلال جمع الآيات القرآنية المتعلقة بالمفهوم, وتحليلها حسب آراء أهل اللغة, والمفسرين.
 - 3- التنويه على مخاطر النفس الإنسانية, ومدى تأثيرها على الإنسان من خلال تفسير الآيات القرآنية المتعلقة بها.
 - 4- تعريف الناس بعدوهم الحقيقي, وكيفية التخلص منه حسب منهج القرآن.
 - 5- بيان علاج الوسوسة من خلال كيفية مجاهدة النفس, ومحاسبتها من خلال منهجية القرآن الكريم.
 - 6- بيان منهجية الشرع في كيفية الابتعاد عن خطوات, ومداخل الشيطان للإنسان.
 - 7- إبراز السلاح الرباني الذي أودعه الله في كتابه لمحاربة الشياطين, وتجنبها.
- منهج البحث:** اتبع في هذا البحث منهج التفسير الموضوعي من خلال الآتي:

- 1- جمع الآيات القرآنية المتعلقة بموضوع البحث, والعمل على تفسيرها.
 - 2- بيان نظرة القرآن الكريم لخطورة النفس, وخطر الشيطان في عصرنا الحالي, مع عدم إدراك الناس لهذا الخطر الذي يهدد حياتهم؛ لذلك كان لابد من التنويه لهذا الخطر وتحذير الناس منه؛ للوصول إلى مركب النجاة في الدنيا والآخرة.
 - 3- الاستدلال بالأحاديث النبوية التي تخدم البحث, وعزوها إلى مصادرها, مع بيان الحكم عليها.
 - 4- تفسير الآيات القرآنية من خلال كتب التفسير القديمة والحديثة, وتسليط الضوء على كتب التفسير بالمأثور, كالطبري وابن كثير, وابن عطية وغيرهما.
 - 5- الرجوع إلى المعاجم اللغوية من أجل الوقوف على معاني المفردات الغريبة.
 - 6- ربط النتائج بالواقع العملي في ضوء التفسير الموضوعي.
 - 7- وضع المصادر والمراجع المتعلقة بالبحث باللغتين العربية والتركية, وترتيبها حسب الحروف الأبجدية.
- خطة البحث:** يتكون البحث من مقدمة, وأربعة مباحث؛ كل مبحث يتضمن عدة مسائل تحوم حول الفكرة الرئيسية, ثم خاتمة البحث, وتليها قائمة المصادر والمراجع.

المبحث الأول: تعريف النفس

أولاً: تعريف النفس في اللغة

قال أبو بكر بن الأنباري: (ت 382 هـ) النَّفْسُ: الغيب؛ لأنَّ النَّفْسَ لما كانت غائبةً أُوَقِعَتْ على الغيب، كأنَّه قال: تعلم غيبي يا علام الغيوب. النَّفْسُ: الإنسان جميعه؛ كقولهم: عندي ثلاثة أنفُسٍ، وذلك

كقوله تعالى: ﴿أَنْ تَقُولَ نَفْسٌ يَا حَسْرَتَا عَلَى مَا فَرَّطْتُ فِي جَنْبِ اللَّهِ﴾⁴ قال بعض اللغويين: النَّفْسُ والرُّوحُ واحد، وقال آخرون: هما متغايران؛ إذ النفسُ هي التي بها العقل، والروحُ هي التي بها الحياة، وسميت النفسُ نفساً؛ لتولّد النَّفْسَ منها واتّصاله بها، كما سمّوا الروحَ روحاً؛ لأنَّ الروحَ موجودٌ بها⁵. قال ابن خالويه: (ت 370هـ) النَّفْسُ: الرُّوحُ، والنَّفْسُ: ما يكونُ به التَّمييز، والنَّفْسُ: الأُخُ والنَّفْسُ ما يكونُ به التَّمييز فشاهده قول الله تعالى: ﴿اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنْفُسَ حِينَ مَوْتِهَا﴾⁶ - فالنَّفْسُ الأولى هي التي تزول بزوال الحياة، والنَّفْسُ الثانية هي التي تزول بزوال العقل⁷. وأمّا النَّفْسُ بمعنى الأخ فشاهدها قول الله تعالى: ﴿فَإِذَا دَخَلْتُمْ بُيُوتًا فَسَلِّمُوا عَلَى أَنْفُسِكُمْ﴾⁸.

قال ابن فارس: (ت 395هـ) (نَفْسٌ) التُّونُ وَالْقَاءُ وَالسَّيْنُ أَصْلٌ وَاحِدٌ، يَدُلُّ عَلَى خُرُوجِ النَّسِيمِ كَيْفَ كَانَ، مِنْ رِيحٍ أَوْ غَيْرِهَا، وَإِلَيْهِ يَرْجِعُ فُرُوعُهُ. مِنْهُ التَّنْفُسُ: خُرُوجُ النَّسِيمِ مِنَ الْجَوْفِ. وَنَفَسَ اللَّهُ كُرْبَتَهُ، وَذَلِكَ أَنَّ فِي خُرُوجِ النَّسِيمِ رَوْحًا وَرَاحَةً. وَالنَّفْسُ: كُلُّ شَيْءٍ يُفْرَجُ بِهِ عَنِ مَكْرُوبٍ. وَفِي الْحَدِيثِ: "لَا تَسْبُوا الرِّيحَ فَإِنَّهَا مِنْ نَفْسِ الرَّحْمَنِ"⁹ "يَعْنِي أَنَّهَا رَوْحٌ يَتَنَفَّسُ بِهِ عَنِ الْمَكْرُوبِينَ. وَجَاءَ فِي ذِكْرِ الْأَنْصَارِ: "أَجِدُ نَفْسَ رَبِّكُمْ مِنْ قِبَلِ الْبَيْمَنِ"، يُرَادُ أَنَّ الْأَنْصَارَ نَفْسَ عَنِ الَّذِينَ كَانُوا يُؤَدُّونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ بِمَكَّةَ. وَيُقَالُ لِلْعَيْنِ نَفْسٌ. وَأَصَابَتْ فَلَانًا نَفْسًا. وَالنَّفْسُ: الدَّمُ، وَهُوَ صَحِيحٌ، وَذَلِكَ أَنَّهُ إِذَا فُقِدَ الدَّمُ مِنْ بَدَنِ الْإِنْسَانِ فَقَدَ نَفْسَهُ. وَالْحَائِضُ تُسَمَّى النَّفْسَاءَ لِخُرُوجِ دَمِهَا¹⁰.

قال ابن منظور: (ت 711هـ) النَّفْسُ في كلام العرب على ضربين: أحدهما: قولك خرجت نفس فلان؛ أي: روحه، وفي نفس فلان أن يفعل كذا؛ أي: في روعه، والآخر: جملة الشيء وحقيقته، تقول: قتل فلان نفسه، وأهلك نفسه؛ أي: أوقع الإهلاك بذاته كلها¹¹.

ومن معاني النفس أيضاً: العَظَمَةُ والكِبَرُ، والعِرَّةُ، والهَمَّةُ، وعينُ الشَّيءِ: كُنْهُهُ وجوهرُهُ، والأَنْفَةُ، والعينُ

(⁴) الآية 56 / سورة الزُّمَر .

(⁵) ابن منظور محمد بن مكرم بن علي، أبو الفضل الأنصاري، لسان العرب، الطبعة: الثالثة، (دار صادر - بيروت، 1414 هـ)، 235/6.

(⁶) الآية 42 / سورة الزُّمَر.

(⁷) ابن منظور محمد بن مكرم بن علي، أبو الفضل الأنصاري، لسان العرب، الطبعة: الثالثة، (دار صادر - بيروت، 1414 هـ)، 264:6 .

(⁸) الآية 61 / سورة النور .

(⁹) أبو عبد الله محمد بن عبد الله بن محمد النيسابوري، المستدرک علی الصحیحین، تحقیق: زهير عبد المحسن سلطان، الطبعة الثانية، (مؤسسة الرسالة - بيروت، 399)، 5:460، وانظر: أبو نصر إسماعيل الفارابي، الصحاح، تحقیق: أحمد عبد الغفور عطار، (دار العلم للملايين - بيروت، 1407)، 3:984.

(¹⁰) أحمد بن فارس بن زكرياء القزويني، مقاييس اللغة، تحقیق: زهير عبد المحسن سلطان، الطبعة الثانية، (مؤسسة الرسالة - بيروت، 399)، 5:460، وانظر: أبو نصر إسماعيل الفارابي، الصحاح، تحقیق: أحمد عبد الغفور عطار، (دار العلم للملايين - بيروت، 1407)، 3:984.

(¹¹) انظر: ابن منظور محمد بن مكرم بن علي، أبو الفضل الأنصاري، لسان العرب، الطبعة: الثالثة، (دار صادر - بيروت، 1414 هـ)، 233:6، انظر:

زين الدين الحنفي، مختار الصحاح، المحقق: يوسف الشيخ محمد، الطبعة: الخامسة (الدار النموذجية، بيروت - صيدا، 1999م)، 316.

التي تصيبُ المعين أي: من أصابته العينُ الحاسدة¹².

ثانياً: تعريف النفس اصطلاحاً

النفس في اصطلاح علماء الأخلاق هي كما يقول الجرجاني: الجوهر البخاري اللطيف الحامل لقوة الحياة، والحس والحركة الإرادية¹³. ويقول المناوي: (ت: 1031هـ) النفس: هي جوهر مشرق للبدن ينقطع ضوءه عند الموت من ظاهر البدن وباطنه، وأما وقت النوم فينقطع ضوءه عن ظاهر البدن دون باطنه، فالموت انقطاع كلي، والنوم انقطاع خاص، وعلى ذلك فيكون تعلقها بالإنسان على ثلاثة أضرب: إن غلب ضوء النفس على جميع أجزاء البدن ظاهره وباطنه فهو (حال) اليقظة، وإن انقطع عن ظاهره فقط فهو النوم، وإن انقطع بالكلية فالموت¹⁴.

أما النفس الإنسانية فهي تلك النفس الناطقة التي تحوز جميع خصائص النفوس الأخرى وتزيد عليها قوة العقل والإرادة¹⁵.

ثالثاً: مراتب النفس

لقد وردت النفس في القرآن الكريم على مراتب، وقد رتبها من الأسوأ الى الأفضل على النحو الآتي:
النفس الأمارة: هي التي تميل إلى الطبيعة البدنية، وتأمّر باللذات والشهوات الحسية، وتجذب القلب إلى الجهة السفلية، فهي مأوى الشرور، ومنبع الأخلاق الذميمة، وقد وردت في القرآن في قوله تعالى: ﴿وما أبرئ نفسي إن النفس لأمارة بالسوء﴾¹⁶.

النفس اللوامة: هي التي تنورت بنور القلب قدر ما تنبعت به عن سنة الغفلة، كلما صدرت عنها سيئة، بحكم جبلتها الظلمانية، أخذت تلوم نفسها وتتوب عنها، وقد وردت في القرآن في قوله تعالى: ﴿لا أقسم بيوم القيامة * ولا أقسم بالنفس اللوامة﴾¹⁷.

النفس الملهمة: هي النفس التي ألهمها الله عز وجل وقد وردت في القرآن في قوله تعالى: ﴿ونفس وما سواها * فألهمها فجورها وتقواها﴾¹⁸.

(12) مجد الدين أبو طاهر محمد بن يعقوب الفيروزآبادي، القاموس المحيط، تحقيق: محمد نعيم العرفشوسي، الطبعة: الثامنة، (لبنان: مؤسسة الرسالة، بيروت، 1426 هـ - 2005 م)، 577.

(13) علي بن محمد الجرجاني، التعريفات، المحقق: جماعة من العلماء، (دار الكتب العلمية بيروت - لبنان، 1403 هـ - 1983 م)، 1: 242.

(14) زين الدين محمد المناوي، التوقيف على مهمات التعاريف، الطبعة: الأولى، (عالم الكتب عبد الخالق ثروت - القاهرة 1990)، 1: 328.

(15) صالح بن عبد الله بن حميد، نضرة النعيم من مكارم أخلاق الرسول الكريم، الطبعة: الرابعة، (دار الوسيلة للنشر والتوزيع، جدة) (المقدمة/ 0).

(16) الآية 53/ سورة يوسف.

(17) الآية 2/ سورة القيامة.

النفس المطمئنة: هي التي تم تنورها بنور القلب حتى انحلت عن صفاتها الذميمة، وتخلقت بالأخلاق الحميدة، وقد وردت في القرآن في قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّفْسُ الْمَطْمَئِنَّةُ﴾¹⁹.

فهذه النفس راضية استسلمت لخالفها برضا وقناعة، لا تفعل إلا ما تبين لها صلاحه، نفس تحقق لها الورع والإخلاص، وسمت عن الدنيا وشهواتها، واشتغلت عنها بعمارة الآخرة الباقية الخالدة المحددة في قوله تعالى: ﴿فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُمْ مِنْ قُرَّةِ أَعْيُنٍ﴾²⁰.

النفس المرضية: هي النفس التي رضيت بما أوتيت، ورضي الله عنها لأنها رضيت بأمره، وقد وردت في القرآن في قوله تعالى: ﴿ارْجِعِي إِلَىٰ رَبِّكِ رَاضِيَةً مَرْضِيَةً﴾²¹.

وهذه النفس المتكاملة الراضية من ربها رضي الرب منها، واطمئنتها إلى ربها يستلزم رضاها بما قدر وقضى تكويناً أو حكماً به تشريعاً، فلا تسخطها سائحة ولا تزيغها معصية، وإذا رضي العبد من ربه، رضي الرب منه، إذ لا يسخطه تعالى إلا خروج العبد من زي العبودية، فإذا لزم طريق العبودية استوجب ذلك رضاه ربه ولذا عقب قوله: (راضية) بقوله: (مرضية).

النفس الزكية: وهي النفس المحورية والتي تخوض جهاد النفس²² ﴿قد أفلح من زكاهها﴾²³.

المبحث الثاني: الفرق بين الشيطان وإبليس

لقد ورد ذكر الشيطان في القرآن الكريم في ثمان وثمانين آية، بينما ورد ذكر إبليس في القرآن الكريم في إحدى عشرة آية، فهل يوجد فرق بينهما؟ الكثير منا يظن بأنه ليس هناك فرق ولكن في الحقيقة هناك فرق، فلنرجع إلى أهل اللغة لمعرفة المعنى:

أولاً: تعريف الشيطان في اللغة:

ترجع كلمة الشيطان في اشتقاقها إلى جذرين:

الجذر الأول: ش ط ن: (الشَّطَنُ) بِفَتْحَتَيْنِ الْحَبْلُ، وَ(الشَّيْطَانُ) كُفُّ عَاتٍ مُتَمَرِّدٍ مِنَ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ وَالِدَّوَابِّ شَيْطَانٌ. وَالْعَرَبُ تُسَمِّي الْحَيَّةَ شَيْطَانًا. وَقَوْلُهُ تَعَالَى: (طَلَعَهَا كَأَنَّهُ رُءُوسُ الشَّيَاطِينِ)²⁴ قَالَ الْقَرَاءُ: فِيهِ ثَلَاثَةٌ أَوْجُهٍ: أَحَدُهَا أَنَّهُ سَبَّهَ طَلَعَهَا فِي قُبْحِهِ بِرُءُوسِ الشَّيَاطِينِ لِأَنَّهَا مَوْصُوفَةٌ بِالْقُبْحِ. وَالثَّانِي أَنَّ الْعَرَبَ تُسَمِّي

(18) لآية 8/ سورة الشمس.

(19) الآية 27/ سورة الفجر.

(20) الآية 17/ سورة السجدة.

(21) الآية 28/ سورة الفجر.

(22) انظر صالح بن عبد الله بن حميد، نضرة النعيم (المقدمة/ 0)

(23) الآية 9/ سورة الشمس.

(24) الآية 65/ سورة الصافات.

بَعْضَ الْحَيَاتِ شَيْطَانًا وَهُوَ ذُو عُرْفٍ قَبِيحٍ. وَالْوَجْهُ الثَّلَاثُ قِيلَ: إِنَّهُ نَبَتْ قَبِيحٌ يُسَمَّى رُؤُوسَ الشَّيَاطِينِ²⁵.
وَشَطْرُنْ أَي: تَبَاعَدَ، وَمِنْهُ: بَثْرَ شَطُونٌ، وَشَطْنَتِ الدَّارَ، وَغَرَبَةَ شَطُونٌ، وَشَاطَ يَشِيْطُ: احْتَرَقَ غَضَبًا،
فَالشَّيْطَانُ مَخْلُوقٌ مِنَ النَّارِ كَمَا دَلَّ عَلَيْهِ قَوْلُهُ تَعَالَى: وَخَلَقَ الْجَانَّ مِنْ مَّارِجٍ مِنْ نَارٍ²⁶، وَلَكُونُهُ مِنْ ذَلِكَ
اِخْتَصَّ بِفِرطِ الْقُوَّةِ الْغَضَبِيَّةِ وَالْحَمِيَّةِ الدَّمِيمَةِ، وَامْتَنَعَ مِنَ السَّجُودِ لِأَدَمَ، قَالَ أَبُو عُبَيْدَةَ: الشَّيْطَانُ اسْمٌ لِكُلِّ
عَارِمٍ مِنَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ وَالْحَيَوَانَاتِ. قَالَ تَعَالَى: شَيْاطِينِ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ²⁷ وَقَالَ تَعَالَى: وَإِنَّ الشَّيَاطِينَ لَكُيُوهُونَ
إِلَى أَوْلِيَائِهِمْ²⁸ وَقَالَ تَعَالَى: وَإِذَا خَلَوْا إِلَى شَيْاطِينِهِمْ²⁹ أَي: أَصْحَابِهِمْ مِنَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ³⁰
وَقَالَ ابْنُ فَارِسٍ تَرْجَعُ كَلِمَةُ الشَّيْطَانِ إِلَى قَوْلَانِ: أَحَدُهُمَا: إِنْ النَّوْنُ أَصْلِيَّةٌ، فَيَكُودُ سَمِيٌّ بِذَلِكَ لِبَعْدِهِ عَنِ
الْحَقِّ وَتَمَرْدِهِ، وَذَلِكَ أَنْ كُلَّ عَاتٍ مَتَمَرِدٍ مِنَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ وَالِدَوَابِّ شَيْطَانٌ.
قَالَ جَرِيرٌ:

أَيام يدعونني الشيطان من غزلي

وهن يهوينني إذ كنت شيطانا

وعلى ذلك فسر قوله جل ثناؤه: { طَلَعَهَا كَأَنَّهُ رُؤُوسُ الشَّيَاطِينِ } قِيلَ: أَرَادَ بِهَا الْحَيَاتِ.

وَالْقَوْلُ الْآخَرُ: إِنْ النَّوْنُ زَائِدَةٌ عَلَى فَعْلَانِ، وَهُوَ يَكُونُ مِنْ شَاطِ، إِذَا بَطَلَ³¹.

وَالشُّطْنُ: الْحَبْلُ الطَّوِيلُ، وَيُقَالُ لِلْفَرَسِ إِذَا اسْتَعَصَى عَلَى صَاحِبِهِ: إِنَّهُ لَيَنْزُو بَيْنَ شَطْنَيْنِ، لِأَنَّهُ يَشْدُو
بِحَبْلَيْنِ³².

الجذر الثاني: ش-ي-ط: (الشيط)

الشَّيْطُ: مَصْدَرُ شَاطَ الشَّيْءُ يَشِيْطُ شَيْطًا وَشَيْطَانًا، إِذَا احْتَرَقَ. قَالَ أَبُو النَّجْمِ: كَشَائِطِ الرَّبِّ عَلَيْهِ
الْأَشْكَالِ وَشَيْطَتُ اللَّحْمِ تَشِيْطًا، إِذَا دَخَنَتْهُ وَلَمْ تُنْضِجْهُ. وَأَشَاطَ الرَّجُلُ بِدَمِ الرَّجْلِ عِنْدَ السُّلْطَانِ، إِذَا سَبَعَهُ

(25) زين الدين أبو عبد الله محمد بن أبي بكر الرازي، مختار الصحاح، المحقق: يوسف الشيخ محمد، الطبعة: الخامسة، (المكتبة العصرية - الدار النموذجية، بيروت، 1999)، 165.

(26) الآية 15 / الرحمن.

(27) الآية 112 / سورة الأنعام.

(28) الآية 121 / سورة الأنعام.

(29) الآية 14 / سورة البقرة.

(30) أبو القاسم الحسين بن محمد الأصفهاني، المفردات في غريب القرآن، المحقق: صفوان عدنان الداودي، الطبعة: الأولى (دار القلم، الدار الشامية - دمشق، 1412 هـ)، 454.

(31) أحمد بن فارس بن زكرياء القزويني، مجمل اللغة لابن فارس، تحقيق: زهير عبد المحسن سلطان، الطبعة الثانية، (مؤسسة الرسالة - بيروت، - 406 هـ - 1986 م)، 502.

(32) ابن منظور، لسان العرب، 13: 237، إسماعيل بن عباد بن العباس، أبو القاسم الطالقاني، المشهور بالصاحب بن عباد، 157/2.

بِمَا يَعْزُضُهُ لِلْقَتْلِ. واستشاط لرجلٍ غَضَبًا، إِذَا التَّهَبَ وَتَغَيَّظَ. وَقَالَ قَوْمٌ مِنْ أَهْلِ اللُّغَةِ إِنَّ اشْتِقَاقَ الشَّيْطَانِ مِنْ شَاطِئِ يَشِيْطٍ³³، وَالشَّيْطُ بِمَعْنَى الذَّهَابِ وَالبُّطْلَانِ وَالمُهْلَاكِ³⁴.

ثانيًا: تعريف الشيطان اصطلاحًا:

كُلُّ عَاتٍ مُتَمَرِّدٍ مِنَ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ وَالدَّوَابِّ شَيْطَانٌ، وَيُطْلَقُ الشَّيْطَانُ عَلَى كُلِّ بَعِيدٍ عَنِ الْخَيْرِ، وَعَلَى كُلِّ مَنْ طَالَ مَكْنَتُهُ فِي الشَّرِّ، كَمَا وَيُطْلَقُ عَلَى كُلِّ عَاتٍ مُتَمَرِّدٍ خَبِيثٍ، سِوَاءَ كَانَ مِنَ الْجِنِّ أَوْ الْإِنْسِ أَوْ الدَّوَابِّ³⁵.

ولقد تكرر ذكر " الشيطان " بمشتقاته المختلفة في القرآن الكريم(88) مرة هذا وقد تُستعمل مفردة " الشيطان " في زعيم الشياطين و هو " إبليس " ، و قد جاء ذكر الشيطان في القرآن الكريم في آيات عديدة وأراد به إبليس ، كما في قول الله عزَّو جلَّ: ﴿فَأَزَلَّهُمَا الشَّيْطَانُ عَنْهَا فَأَخْرَجَهُمَا مِمَّا كَانَا فِيهِ وَقُلْنَا اهْبِطُوا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ وَلَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ وَمَتَاعٌ إِلَىٰ حِينٍ﴾³⁶، فإبليس يعتبر رئيس الشياطين وكبيرهم، لذلك إن كلمة إبليس قد تكون مختلفة عن معنى كلمة الشيطان، وقد يراد بها نفس المعنى، لذلك جعل بعض العلماء أن كلمة إبليس تعتبر من نظائر لفظة الشيطان، من خلال ذلك عرِّفت كلمة إبليس في اللغة، والاصطلاح.

ثالثًا: تعريف إبليس لغة:

إن أصل كلمة إبليس في اللغة العربية هو من الفعل بَلَسَ (بمعنى طُرِدَ)، عندها يكون معنى إبليس هو "المطرود من رحمة الله". ولكن العديد من اللغويين يجمع على أن معنى الفعل هو "يئس" وبالتالي يكون المعنى "الذي يئس من رحمة الله".

قال ابن منظور: إبليس من الفعل بلس، ومنها: أَبْلَسَ الرَّجُلُ: قُطِعَ بِهِ؛ وَأَبْلَسَ: سَكَتَ. وَأَبْلَسَ مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ أَي يَيْسَ وَنَدِمَ، وَمِنْهُ سُمِّيَ إِبْلِيسُ. وَفِي التَّنْزِيلِ الْعَزِيزِ: يَوْمَئِذٍ يُبْلِسُ الْمُجْرِمُونَ³⁷، وإبليس، لَعْنَةُ اللَّهِ مُشْتَقٌّ مِنْهُ، لِأَنَّهُ أُبْلِسَ مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ، وَالمِبْلِسُ: السَّاكِثُ مِنَ الحُزْنِ أَوْ الحُوفِ. وَالإِبْلَاسُ: الحَيْرَةُ³⁸.
من خلال ما سبق يستنتج أن كلمة إبليس تنحصر في ثلاثة معاني لغوية هي الطرد، أو القطع، أو

(33) محمد بن الحسن الأزدي ، جهرة اللغة ، المحقق: رمزي منير بعلبكي، الطبعة: الأولى، دار العلم للملايين - بيروت، (1987)، 2: 868، الخليل بن

أحمد الفراهيدي، كتاب العين، المحقق: د مهدي المخزومي، د إبراهيم السامرائي، (دار ومكتبة الهلال)، 6: 275 .

(34) محمد بن عبد الرزاق الحسيني أبو الفيض الملقب بمرتضى الزبيدي، تاج العروس، المحقق: مجموعة من المحققين، (دار الهداية)، 19: 431 .

(35) انظر: زين الدين الرازي، مختار الصحاح ، 165.

(36) الآية 36/ سورة البقرة.

(37) الآية 12/ سورة الروم.

(38) ابن منظور، لسان العرب، 6: 29.

السكوت، أو اليأس.

رابعاً: تعريف إبليس اصطلاحاً:

الجان الذي رفض السجود لآدم حين خلقه الله ، فاستحق لعنته ، وطُرد من جنته ، ووجبت له النار بعد إظهار الله له إلى يوم القيامة ، وأوتي من وسائل الإغواء ما لم يؤت أحد من العالمين³⁹ وقد ورد في قوله تعالى: ﴿وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ كَانَ مِنَ الْجِنِّ فَفَسَقَ عَنْ أَمْرِ رَبِّهِ﴾⁴⁰.

يتضح مما سبق أن لفظ الشيطان فقد يراد به إبليس خاصة، كما في قصة آدم وإبليس كقوله تعالى ﴿فَأَزَلَّهُمَا الشَّيْطَانُ عَنْهَا﴾⁴¹. وقوله ﴿فَوَسْوَسَ لَهُمَا الشَّيْطَانُ لِيُبْدِيَ لَهُمَا مَا وُورِيَ عَنْهُمَا مِنْ سَوْءَاتِهِمَا﴾⁴².

وقد يراد بالشيطان كل شرير مفسد داع للغي والفساد من الجن والإنس⁴³، كما في قوله تعالى ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا شَيَاطِينَ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ يُوحِي بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ زُخْرُفَ الْقَوْلِ غُرُورًا وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ مَا فَعَلُوهُ فَذَرْهُمْ وَمَا يَفْتَرُونَ﴾⁴⁴.

وعن أبي أمامة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: " يا أبا ذرٍّ تَعَوَّذْ بِاللَّهِ مِنْ شَرِّ شَيَاطِينِ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ ". قال يا نبي الله: وهل للإنس شياطين؟ قال: " نعم شياطين الإنس والجن يوحى بعضهم إلى بعض زخرف القول غروراً⁴⁵ ".
وعلى هذا فإن الشيطان إذا أريد به الجنس فله معنيان: معنى خاص، ومعنى عام فأما الخاص فيراد به إبليس وذريته المخلوقون من النار، والذين لهم القدرة على التشكل، وهم يتناكحون، ويتناسلون، ويأكلون، ويشربون، وهم محاسبون على أعمالهم في الآخرة، مطبوعون بفطرتهم على الوسوسة والإغواء، وهم بهذا عاملون على التفريق والخراب، جاهدون لفصل ما أمر الله به أن يوصل، ووصل ما أمر الله به أن يفصل

³⁹ انظر: علوي بن عبد القادر السقاف، لموسوعة العقيدة، عدد الأجزاء(11)، موقع الدرر السنية على الإنترنت تم تحميله في / ربيع الأول 1433 هـ، (367 / 8).

⁴⁰ الآية 50 / سورة الكهف.

⁴¹ الآية 36 / سورة البقرة.

⁴² الآية 20 / سورة الأعراف.

⁴³ محمد بن جرير بن يزيد بن كثير بن غالب، أبو جعفر الطبري، جامع البيان في تأويل القرآن المحقق: أحمد محمد شاكر، الطبعة: الأولى، (مؤسسة الرسالة 1420 هـ - 2000 م)، 1: 111.

⁴⁴ الآية 112 / سورة الأنعام.

⁴⁵ أبو عبد الله أحمد بن محمد بن حنبل بن هلال بن أسد الشيباني، مسند الإمام أحمد بن حنبل، المحقق: أحمد محمد شاكر، الطبعة: الأولى، (دار الحديث - القاهرة، 1416 هـ - 1995 م)، 36: 618.

وإبرام ما يجب فصمه، وفصم ما يجب إبرامه، فهم والملائكة على طريقي نقيض.
وأما المعنى العام فيراد به كل مخلوق عات متمرّد من الإنس، والجن، والدواب، فأما من جانب الجن والإنس فهو التمرد والعصيان لأمر الله، ومحاولة بذر الفساد في الأرض بشتى صورته وأشكاله قال تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا شَيَاطِينَ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ يُوحِي بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ زُخْرُفَ الْقَوْلِ غُرُورًا وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ مَا فَعَلُوهُ فَذَرْهُمْ وَمَا يَفْتَرُونَ﴾⁴⁶. وأما من جانب الدواب فهو الخبث والأذى الذي تميزت به عن جنسها⁴⁷.

المبحث الثالث: وسوسة النفس والشيطان

إن وسوسة النفس للإنسان أقوى من وسوسة الشيطان له، فالنفس أقوى من الشيطان، فعندما رفض إبليس السجود لآدم لم يكن شيطان في ذلك الوقت، فقد وسوس إبليس بعدم السجود لآدم (عليه السلام) نفسه الأمانة بالسوء، فالنفس الأمانة بالسوء هي إحدى موانع الخير، فالقرآن الكريم يصف كيد الشيطان في بعض آياته بأنه ضعيف، قال تعالى: ﴿إِنَّ كَيْدَ الشَّيْطَانِ كَانَ ضَعِيفًا﴾⁴⁸. فالنفس الأمانة بالسوء، سواء كانت عند الإنسان أو عند إبليس هي من موانع الخير، ومن دوافع الشر، لذلك إن ما يقع فيه الإنسان من معاصي أو ذنوب هو نفسه، فالنفس هي العدو الحقيقي للإنسان وليس الشيطان، فقد تركنا العدو الحقيقي وهو النفس، وذهبنا إلى العدو الضعيف وهو الشيطان، فقد نصوم ونصلي ونفعل العبادات وبالرغم من ذلك نقع في المعاصي والذنوب، فما السبب في ذلك، أو ما هي المصادر التي تجعلنا نقع في المعاصي، إنها النفس التي تجرى وراء الأهواء والشيطان، لذلك يجب علينا أن نترك كل ما تزينه لنا نفسنا، أو ما يزينه لنا الشيطان، ولنتبع طريق الله لنكسب رضاه في الدنيا والآخرة.

أولاً: تعريف الوسوسة لغة:

وس وس: (الْوَسْوَسَةُ) حَدِيثُ النَّفْسِ، يُقَالُ: (وَسْوَسَتْ) إِلَيْهِ نَفْسُهُ (وَسْوَسَةً) وَ (وَسْوَسًا) بِكَسْرِ الْوَاوِ، ومنه قوله تعالى ﴿وَنَعَلَمَ مَا تُنْسُوهُ بِهِ نَفْسُهُ﴾ أي: نعلم ما توسوس به نفس الإنسان من شهوات تطلب استنفادها، مثل التصنّع مع الخلق، وسوء الخلق، والحقده.. وغير ذلك من آفات النفس التي تشوش على القلب والوقت⁴⁹، (وَالْوَسْوَسُ) بِالْفَتْحِ الْإِسْمُ كَالزَّرْزَالِ وَالزَّرْزَالُ. وَقَوْلُهُ - تَعَالَى -: ﴿فَوَسْوَسَ هُمَا الشَّيْطَانُ﴾⁵⁰ يُرِيدُ إِلَيْهِمَا وَلَكِنَّ الْعَرَبَ تُوصِلُ بِهَذِهِ الْحُرُوفِ كُلِّهَا الْفِعْلَ.⁵¹ ويقال لهمس الصائد،

(46) الآية 112/ سورة الأنعام.

(47) انظر علوي بن عبد القادر السقاف، الموسوعة العقدية 8: 369.

(48) الآية 76/ سورة النساء.

(49) عبد الكريم بن هوازن بن عبد الملك القشيري، لطائف الإشارات، المحقق: إبراهيم البسيوني، الطبعة: الثالثة، (الهيئة المصرية العامة للكتاب - مصر)، 3: 450

(50) الآية 20/ سورة الأعراف.

(51) زين الدين الحنفي، مختار الصحاح، 339، الزحيلي، التفسير المنير، الطبعة: الثانية، (دار الفكر المعاصر - دمشق)، 1418، 26: 292.

والكلاب، وأصوات الحلي: وسواس، والوسواس: اسم الشيطان⁵².

ثانياً: تعريف الوسوسة اصطلاحاً:

«الوسوسة حديث النفس والصوت الخفي من ريح تهبُّ قصباً ونحوه كالهمس»⁵³. قال تعالى: ﴿وَنَعَلِمُ مَا تُوَسْوِسُ بِهِ نَفْسُهُ﴾⁵⁴.

قال الماوردي: (ت 450 هـ) في تفسير قوله عز وجل: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ وَنَعَلِمُ مَا تُوَسْوِسُ بِهِ نَفْسُهُ﴾ الوسوسة كثرة حديث النفس بما لا تحصل في حفاء وإسرار⁵⁵. وقال القرطبي: (ت 671 هـ) في تفسير قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ﴾ يَعْنِي النَّاسَ، وَقِيلَ آدَمُ. ﴿وَنَعَلِمُ مَا تُوَسْوِسُ بِهِ نَفْسُهُ﴾ أَيِّ مَا يَخْتَلِجُ فِي سِرِّهِ وَقَلْبِهِ وَضَمِيرِهِ، وَفِي هَذَا زَجْرٌ عَنِ الْمَعَاصِي الَّتِي يَسْتَحْفِي بِهَا. وَمَنْ قَالَ: إِنَّ الْمُرَادَ بِالْإِنْسَانِ آدَمَ، فَالَّذِي وَسَّوَسَتْ بِهِ نَفْسُهُ هُوَ الْأَكْلُ مِنَ الشَّجَرَةِ، ثُمَّ هُوَ عَامٌّ لَوْلَدِهِ. وَالْوَسْوَسَةُ حَدِيثُ النَّفْسِ بِمَنْزِلَةِ الْكَلَامِ الْخَفِيِّ⁵⁶. وقال الخازن: (ت 741 هـ) في قوله عز وجل: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ وَنَعَلِمُ مَا تُوَسْوِسُ بِهِ نَفْسُهُ﴾ أي ما يحدث به قلبه فلا تخفى علينا سرائره وضمائره⁵⁷ قال ابن كثير (ت 774 هـ) في تفسير الآية السابقة: يخبر الله تعالى عن قدرته على الإنسان بأنه خالقه، وعلمه محيط بجميع أموره، حتى إنه تعالى يعلم ما توسوس به نفوس بني آدم من الخير والشر⁵⁸.

(52) زين الدين الحنفي، مختار الصحاح، 3: 988، جابر بن موسى بن عبد القادر الجزائري، أيسر التفاسير، الطبعة: الخامسة، (مكتبة العلوم والحكم، المدينة المنورة، المملكة العربية السعودية، 2003)، 5: 143، محمد سيد طنطاوي، التفسير الوسيط، الطبعة: الأولى، (دار نضة مصر للطباعة والنشر والتوزيع، الفجالة - القاهرة)، 13: 341.

(53) أبو العباس، شهاب الدين، أحمد بن يوسف بن عبد الدائم الحلبي، الدر المصون المحقق: الدكتور أحمد محمد الخراط، (دار القلم، دمشق)، 5: 276. (54) الآية 16 / سورة ق.

(55) أبو الحسن علي بن محمد البصري الماوردي، النكت والعيون، المحقق: السيد ابن عبد المقصود بن عبد الرحيم، (دار الكتب العلمية - بيروت / لبنان)، 5: 346. إبراهيم بن السري بن سهل، أبو إسحاق، الزجاج، معاني القرآن وإعرابه، المحقق: عبد الجليل عبده شلبي، الطبعة: الأولى، (عالم الكتب - بيروت، 1408 هـ - 1988 م)، 5: 44، ابن أبي زمنين، تفسير القرآن العزيز، المحقق: أبو عبد الله حسين بن عكاشة - محمد بن مصطفى الكنز، الطبعة: الأولى، (الفاوق الحديثة - مصر/ القاهرة 2002)، 4: 271.

(56) أبو عبد الله محمد بن أحمد شمس الدين القرطبي، الجامع لأحكام القرآن تحقيق: أحمد البردوني وإبراهيم أطفيش، الطبعة: الثانية (دار الكتب المصرية - القاهرة، 1384 هـ - 1964 م)، 8: 17، انظر محمد بن عبد الرحمن بن عبد الله الحسيني الحسيني الشافعي، تفسير الإيجي جامع البيان في تفسير القرآن الطبعة: الأولى، (دار الكتب العلمية - بيروت، 1424 هـ، 2004 م)، 4: 180، مكي بن أبي طالب، الهداية الى بلوغ النهاية، المحقق: مجموعة رسائل جامعية بكلية الدراسات العليا والبحث العلمي - جامعة الشارقة، بإشراف أ. د: الشاهد البوشيخي، الطبعة: الأولى (مجموعة بحوث الكتاب والسنة - كلية الشريعة والدراسات الإسلامية - جامعة الشارقة 2008)، 11: 7036.

(57) الخازن علاء الدين علي بن محمد بن إبراهيم أبو الحسن، لباب التأويل في معاني التنزيل، تحقيق: محمد علي شاهين، الطبعة: الأولى، (دار الكتب العلمية - بيروت، 1415 هـ). 4: 187، مقاتل بن سليمان، تفسير مقاتل بن سليمان، المحقق: عبد الله محمود شحاته، الطبعة: الأولى، (دار إحياء التراث - بيروت، 1423)، 4: 112.

(58) أبو الفداء إسماعيل بن عمر بن كثير القرشي البصري، تفسير ابن كثير ط العلمية، المحقق: محمد حسين شمس الدين، (دار الكتب العلمية، - بيروت،

وقد فسر سهل بن عبد الله التستري قوله تعالى: ﴿وَنَعَلَمُ مَا تُوسْوِسُ بِهِ نَفْسُهُ﴾ فقال: إن معرفة النفس أخفى من معرفة العدو، ومعرفة العدو أجلى من معرفة الدنيا، وأسر العدو معرفته، فإذا عرفته فقد أسرته، وإن لم تعرف أنه العدو وأسرك فإنما مثل العبد والعدو والدنيا كمثل الصياد والطير والحبوب، فالصياد إبليس، والطير العبد، والحبوب الدنيا، وما من نظرة إلا وللشيطان فيها مطعم، فإن كنت صائماً فأردت أن تفطر قال لك: ما يقول الناس، أنت قد عرفت بالصوم تركت الصيام. فإن قلت: مالي وللناس. قال لك: صدقت أفطر، فإنهم سيضعون أمرك على الحسبة والإخلاص في فطرك، وإن كنت عرفت بالعزلة فخرجت. قال: ما يقول الناس، تركت العزلة.

فإن قلت: مالي وللناس. قال: صدقت اخرج فإنهم سيضعون أمرك على الإخلاص والحسبة. وكذلك في كل شيء من أمرك، يردك إلى الناس حتى كأنه ليأمرك بالتواضع للشهرة عند الناس⁵⁹. وقد حدثنا الرسول - صلى الله عليه وسلم - عن الوسوسة، ووضح أنها من الشيطان روى البخاري ومسلم عن أبي هريرة قال: قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم -: "يأتي الشيطان أحدكم فيقول من خلق كذا؟ من خلق كذا؟ حتى يقول من خلق ربك؟ فإذا بلغه فليستعذ بالله ولينته"⁶⁰. والوسوسة صفة ملازمة للشيطان، لا تفارقه في كل حالاته لذا فقد سمي بها (الوسواس الخناس) كما وصفه الحق سبحانه في سورة الناس.

يقول ابن عباس في هذه الآية: "الشيطان جاثم على قلب ابن آدم فإذا سهى وغفل وسوس، وإذا ذكر الله خنس"⁶¹ ويصف القاضي بدر الدين الشبلي كيفية وقوع الوسواس في ضوء تفسيره لسورة الناس فيقول: "وقوله ﴿يُوسْوِسُ فِي صُدُورِ النَّاسِ﴾⁶² صفة ثلاثة للشيطان فذكر وسوسته أولاً، ثم ذكر محلها ثانياً في صدور الناس، وتأمل السر في قوله تعالى: ﴿يُوسْوِسُ فِي صُدُورِ النَّاسِ﴾ ولم يقل: في قلوبهم، فالصدور هي ساحة القلب وبيته، فمنه تدخل الواردات عليه فتجتمع في الصدر ثم تلج في القلب، فهو بمنزلة الدهليز، من القلب تخرج الأوامر والإرادات إلى الصدر ثم تتفرق على الجنود، فالشيطان يدخل إلى

-1419 (هـ)، 7: 371، حكمت بن بشير، الصحيح المسبور، الطبعة: الأولى، (دار المآثر - المدينة النبوية 1999)، 4: 377.
(⁵⁹) سهل بن عبد الله، تفسير التستري، جمعها: أبو بكر محمد البلدي، المحقق: محمد باسل عيون السود، الطبعة: الأولى، (دارالكتب العلمية - بيروت، 1423)، 211.

(⁶⁰) رواه مسلم، كتاب الإيمان، باب بيان الوسوسة في الإيمان، 1: 119.
(⁶¹) أبو الفداء إسماعيل بن عمر بن كثير القرشي البصري، تفسير ابن كثير ط العلمية، المحقق: محمد حسين شمس الدين، ط العلمية (دار الكتب العلمية، - بيروت، -1419 هـ)، 8: 508.
(⁶²) الآية 5/ سورة الناس.

ساحة القلب وبيته فيلقي ما يريد إلقاءه إلى القلب ولهذا قال تعالى: **فَوَسْوَسَ إِلَيْهِ الشَّيْطَانُ**⁶³ ولم يقل فيه. والله تعالى أعلم⁶⁴.

والشيطان يجري من ابن آدم مجرى الدم ، فقد أخرج البخاري عن صفية بنت حيي قالت " كان رسول الله معتكفا فأتيته أزوره ليلاً فحدثته ثم قمت ، فانقلبت فقام معي ليقليني ، وكان مسكنها في دار أسامة ابن زيد فمر رجلان من الأنصار فلما رأيا النبي أسرعا فقال النبي على رسلكما إنها صفية بنت حيي فقالا: سبحان الله يا رسول الله قال إن الشيطان يجري من الإنسان مجرى الدم ، وإني خشيت أن يقذف في قلوبكما سوءاً ، أو قال شيئاً⁶⁵.

يقول الأستاذ محمد خليفة : " وإنه ليجري مجرى الدم في العرق حتى يبلغ القلب فيخنس حتى يرى غفلة من الإنسان عن ربه — وما أكثر غفلات الإنسان — فيركب خواطره ، ويسبح بها بين الذكريات والأحلام لترتع في لذائذ الشهوات وتلهث المشاعر وراء الخواطر فإذا وصل الشيطان إلى ما يريد ضحك من أعماقه ، لأنه أضل ذلك الإنسان عن صراط الله المستقيم⁶⁶.

المبحث الرابع: مداخل الشيطان إلى النفس:

أولاً: الكبر: تلك هي الصفة التي أتى منها إبليس أبو الشياطين ، فقد كان عابداً زاهداً ، بلغ به الحد في الطاعة والعبادة أن سمي طاووس الملائكة ، ومن هذه النقطة بالذات دخل إلى نفسه العجب بنفسه والتكبر على غيره ، وهذا ما يقرره الحق سبحانه في غير آية في كتاب الله تعالى : **وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ أَبَى وَاسْتَكْبَرَ وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ**⁶⁷.

ثانياً: حب الخلود وهذه هي الصفة الثانية التي يبرزها القرآن في معرض حديثه عما أزل به إبليس آدم وزوجه ، فهي إذاً إحدى المدخلين الذين دخل منهما إبليس على آدم — عليه السلام — وزوجه ، قال تعالى : **﴿فَوَسْوَسَ لَهُمَا الشَّيْطَانُ لِيُبْدِيَ لَهُمَا مَا وُورِيَ عَنْهُمَا مِنْ سَوْآتِهِمَا وَقَالَ مَا نَهَاكُمَا رَبُّكُمَا عَنْ هَذِهِ الشَّجَرَةِ إِلَّا أَنْ تَكُونَا مَلَكَتَيْنِ أَوْ تَكُونَا مِنَ الْخَالِدِينَ﴾**.

(63) الآية 120 / سورة طه.

(64) انظر شهاب الدين محمود بن عبد الله الحسيني الألويسي ، روح المعاني ، المحقق: علي عبد الباري عطية ، الطبعة: الأولى ، (دار الكتب العلمية — بيروت ، 1415) ، 15 : 526.

(65) أبو عبد الرحمن محمد ناصر الدين الألباني ، مختصر صحيح البخاري ، حديث رقم 961 ، كتاب الاعتكاف ، باب هل يخرج المعتكف لجوائجه إلى باب المسجد ، 1 : 591.

(66) محمد خليفة ، مجلة الأزهر — الاستعاذة في القرآن الكريم — ص/ 161 / 6 / 1973 .

(67) الآية 34 / سورة البقرة.

أخرج الطبري بسنده عن ابن إسحاق عن بعض أهل العلم " أن آدم حين دخل الجنة ورأى ما فيها من الكرامة وما أعطاه الله منها قال لو أن خلدا كان ، فاعتنمها منه الشيطان لما سمعها منه فأتاه من قبل الخلد⁶⁸.

وحب الخلود هنا لا يتصور منه اعتقاد الخلود الأبدي في الدنيا وأن لا جنة ولا نار ، ولكنه حب طول العيش في الدنيا ، وعدم الرغبة في مفارقتها.

ثالثاً: حب الملك: ومن أحب الخلود في هذه الأرض ، ورغب عن هجرها ، أُورث في قلبه حبها ، وحب التملك فيها ، والترقي في مراتب ملكها ، ولذا جاءت الصفة الثانية التي نفذ الشيطان من خلالها إلى قلب آدم - ذاك الذي كان يجهل من تلك المكائد والوساوس الكثير - فبعد أن حبه في الخلود دفع بوساوسه من خلال حب التملك، والعلو في دنياه أحب الإنسان البقاء فيها يقول تعالى : **فَوَسَّوَسَ إِلَيْهِ الشَّيْطَانُ قَالَ يَا آدَمُ هَلْ أَدُلُّكَ عَلَى شَجَرَةِ الْخُلْدِ وَمُلْكٍ لَّا يَبْلَى**⁶⁹

فهذا مكنم ضعف لدى البشر أجمعين ، جبلوا عليه ، فمن غذاه بحب الخلود وطول الأمل فتح على نفسه أبواب الشيطان على مصارعها ، ومن داواه بالزهد في الدنيا وحب لقاء الله، أغلق على الشيطان تلك الأبواب فرده صاغراً.

المبحث الخامس: تأثير النفس على الانسان

لقد وردت آيات كثيرة في القرآن تبين مدى تأثير النفس على الانسان، وان النفس أخطر من وسوسة الشيطان كما ذكرت سابقاً في بداية البحث، فالنفس أخطر تأثيراً من وسوسة الشيطان لذلك عندما قتل قابيل أخاه هابيل وسوست له نفسه بقتل أخيه وقد قال الله تعالى: ﴿فَطَوَّعَتْ لَهُ نَفْسُهُ قَتْلَ أَخِيهِ فَقَتَلَهُ فَأَصْبَحَ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾⁷⁰.

اختلف العلماء في تفسير قوله ﴿فَطَوَّعَتْ لَهُ نَفْسُهُ﴾. قال مجاهد: (ت 104هـ): شجعتة نفسه على قتل أخيه، وقال قتادة: زينت له نفسه⁷¹. قال أبو جعفر: (ت 310هـ): يعني جل ثناؤه بقوله: "فطوّعت" فآتته وساعدته عليه، وهو "فعلت" من "الطوع"، من قول القائل: "طاعني هذا الأمر"، إذا انقاد له⁷². وقيل

(68) محمد بن جرير بن يزيد بن كثير بن غالب الأملي، أبو جعفر الطبري، المحقق: أحمد محمد شاكر، الطبعة: الأولى، (مؤسسة الرسالة 2000)، 1: 528.

(69) الآية 120 / سورة طه.

(70) الآية 30 / سورة المائدة.

(71) أبو الحسن علي بن أحمد بن محمد بن علي الواحدي، الوسيط في تفسير القرآن المجيد ، تحقيق: عادل أحمد عبد الموجود، و علي محمد معوض، و أحمد محمد صيرة، و أحمد عبد الغني الجمل، و عبد الرحمن عويس، قدمه وقرظه: الأستاذ الدكتور عبد الحي الفرماوي، الطبعة: الأولى، (دار الكتب العلمية، بيروت - لبنان، 1415 هـ - 1994 ، 2: 177.

(72) الطبري، جامع البيان، 10: 220.

سهلت له ذلك⁷³. وقيل أيضاً "فَطَوَّعَتْ" أي: "رَحَّصَتْ" وتقول "طَوَّقْتُهُ إمري" أي: عَصَبْتُهُ به⁷⁴. قال ابن عاشور: (ت 1393هـ): في قوله: فَطَوَّعَتْ لَهُ نَفْسُهُ قَتَلَ أَخِيهِ ذَلَّتِ الْفَاءُ عَلَى التَّفْرِيعِ وَالتَّعْقِيبِ، وَذَلَّ (طَوَّعَ) عَلَى حُدُوثِ تَرُدُّدٍ فِي نَفْسِ قَائِلِ وَمُعَالَبَةٍ بَيْنَ دَافِعِ الْحَسَدِ وَدَافِعِ الْحَشِيَّةِ، فَعَلِمْنَا أَنَّ الْمُفْرَعَ عَنْهُ مَحْدُوفٌ، تَقْدِيرُهُ: فَتَرَدَّدَ مَلِيًّا، أَوْ فَتَرَصَّدَ فُرْصًا فَطَوَّعَتْ لَهُ نَفْسُهُ. فَقَدْ قِيلَ: إِنَّهُ بَقِيَ زَمَانًا يَتَرَبَّصُّ بِأَخِيهِ، (وَطَوَّعَ) مَعْنَاهُ جَعَلَهُ طَائِعًا، أَيْ مَكَّنَهُ مِنَ الْمُطَوَّعِ. وَالطَّوَّعُ وَالطَّوَّاعِيَةُ:

ضِدُّ الْإِكْرَاهِ، وَالتَّطَوُّعُ: مُحَاوَلَةُ الطَّوَّعِ. شَبَّهَ قَتْلَ أَخِيهِ بِشَيْءٍ مُتَعَاَصٍ عَنْ قَائِلِ وَلَا يُطِيعُهُ بِسَبَبِ مُعَارَضَةِ التَّعْطُّلِ وَالْحَشِيَّةِ. وَشَبَّهَتْ دَاعِيَةَ الْقَتْلِ فِي نَفْسِ قَائِلِ بِشَخْصٍ يُعِينُهُ وَيُدَلِّلُ لَهُ الْقَتْلَ الْمُتَعَاَصِي، فَكَانَ (طَوَّعَتْ) اسْتِعَارَةً تَمَثِيلِيَّةً، وَالْمَعْنَى الْحَاصِلُ مِنْ هَذَا التَّمَثِيلِ أَنَّ نَفْسَ قَائِلِ سَوَّلَتْ لَهُ قَتْلَ أَخِيهِ بَعْدَ مُنَاقَشَةٍ. وَقَدْ سُلِّكَ فِي قَوْلِهِ: فَطَوَّعَتْ لَهُ نَفْسُهُ قَتَلَ أَخِيهِ فَقَتَلَهُ مَسَلَكَ الْإِطْنَابِ، وَكَانَ مُفْتَضَى الْإِيجَارِ أَنْ يُحَدَفَ فَطَوَّعَتْ لَهُ نَفْسُهُ قَتَلَ أَخِيهِ وَيُقْتَصَرَ عَلَى قَوْلِهِ فَقَتَلَهُ لَكِنْ عُذِلَ عَنْ ذَلِكَ لِقَصْدِ تَفْطِيعِ حَالَةِ الْقَائِلِ فِي تَصَوُّيرِ حَوَاطِرِهِ الشَّرِيرَةِ وَقَسَاوَةِ قَلْبِهِ، إِذْ حَدَّثَهُ بِقَتْلِ مَنْ كَانَ شَأْنُهُ الرَّحْمَةَ بِهِ وَالرِّفْقَ، فَلَمْ يَكُنْ ذَلِكَ إِطْنَابًا⁷⁵.

وقال الشعراوي (1418هـ) في تفسيره: عندما نمنع النظر في قوله ﴿فَطَوَّعَتْ لَهُ نَفْسُهُ﴾ نجد أن «الهاء» تشير إليه هو، وذلك يدل على أن الإنسان فيه ملكات متعددة؛ ملكة تقول: اقتله، وملكة أخرى تقول له: لا تقتله. ضميره يقول له: لا تفعل، والنفس الأمانة بالسوء تقول له: اقتل، ويكون هو مترددا بين الأمرين. وقوله الحق (فَطَوَّعَتْ لَهُ) دليل على أن نفسه كانت متأبئة عليه، لكن النفس الأمانة بالسوء ظلت وراءه بالإلحاح حتى أن نفسه الفاعلة طوعت له أن يقتل أخاه، ومع أن نفسه طوعت له أن يقتل أخاه إلا أنه أصبح بعد ذلك من النادمين، وبعدها أخذ شهوته من القتل ندم، ويأتي هذا الندم على لسانه: ﴿يَا وَيَلْنَا أَعْجَزْتُ أَنْ أَكُونَ مِثْلَ هَذَا الْغَرَابِ فَأُوَارِي سَوْءَةَ أَحِي فَاصْبَحَ مِنَ النَادِمِينَ﴾⁷⁶.

(73) الواحدي، الوجيز، تحقيق وتعليق: الشيخ عادل أحمد عبد الموجود، الشيخ علي محمد معوض، الدكتور أحمد محمد صيرة، الدكتور أحمد عبد الغني الجمل، الدكتور عبد الرحمن عويس، قدمه وقرظه: الأستاذ الدكتور عبد الحي الفرماوي، الطبعة: الأولى، (دار الكتب العلمية، بيروت - لبنان 1994)، 316.

(74) أبو الحسن المجاشعي البصري المعروف بالأخفش، معاني القرآن، تحقيق: الدكتورة هدى محمود قراة، الطبعة: الأولى، (مكتبة الخانجي، القاهرة 1990)، 1: 280.

(75) محمد الطاهر بن محمد بن عاشور، التحرير والتنوير، (الدار التونسية للنشر - تونس، 1984)، 6: 172.

(76) الآية 31 / سورة المائدة.

والتعبير بقوله- تعالى فَطَوَّعَتْ تعبير دقيق بليغ، فإن هذه الصيغة- صيغة التفعيل- تشير إلى أنه كانت هناك بواعث متعددة تتجاذب نفسه، كانت هناك بواعث الشر التي تدعوه إلى الإقدام على قتله، ودوافع الخير التي تمنعه من الإقدام على قتل أخيه، وأخيرا تغلبت دوافع الشر على دوافع الخير فقتل أخاه⁷⁷.

وقد صور الإمام الرازي هذا المعنى تصويراً حسناً فقال:

قال المفسرون: فطوعت، أي: سهلت له نفسه قتل أخيه، وتحقيق الكلام أن الإنسان إذا تصور القتل العمد العدوان، وكونه من أعظم الكبائر فهذا الاعتقاد يصير صارفاً له عن فعله فيكون هذا الفعل كالشيء العاصي المتمرد عليه الذي لا يطيعه بوجه ألبته. فإذا أوردت النفس أنواع وساوسها، صار هذا الفعل سهلاً عليه، فكأن النفس جعلت بوساوسها العجيبة هذا الفعل كالطبيع له، بعد أن كان كالعاصي المتمرد عليه، فهذا هو المراد بقوله: فَطَوَّعَتْ لَهُ نَفْسُهُ قَتْلَ أَخِيهِ⁷⁸.

لذلك لا تستولى هواجس النفوس على صاحبها إلا بعد استتار مواعظ الحق، فإذا توالى العزائم الرديئة، واستحكمت القصود الفاسدة من العبد صارت دواعي الحق خفية مغمورة.

والتفلس لا تدعو إلا (إلى) اتباع الشهوات ومتابعة المعصية، وهي مجبولة على الأخلاق الجوسية. فمن تابع الشهوات لا يلبث أن ينزل بساحات الندم ثم لا ينفعه ذلك⁷⁹.

فهذه القصة التي حكاها القرآن الكريم تصف لنا نموذجين من البشر تمكنت من أحدهما روح الاعتداء، كما تمكنت روح الطيبوبة من الآخر، وهما وجهها لوجه، دون رادع يردع الأول من الثاني:

النموذج الأول: نموذج الإنسان النزاع إلى الشر، الميل إلى العدوان، المصر على الأذى، المعتدي للحدود. النموذج الثاني: نموذج الإنسان النزاع للخير، الميل إلى الإنصاف، الحريص على الإحسان، المتمسك بالتقوى، وهذا ما ورد على لسان هابيل من خلال قوله تعالى: ﴿لَئِنْ بَسَطْتَ إِلَيَّ يَدَكَ لِتَقْتُلَنِي مَا أَنَا بِبَاسِطٍ يَدَيْ إِيَّاكَ لِأَقْتُلَكَ إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ رَبَّ الْعَالَمِينَ﴾⁸⁰ وتبين لنا نفس القصة أنه عندما واجه كل واحد منهما الآخر بمفردهما ولم يتدخل بينهما عنصر ثالث، ليردع الإنسان الشرير، ويجول بينه وبين الاعتداء على الإنسان الخير، كان عنصر الخير هو الضحية والفريسة لعنصر الشر، ولم تنفع تقوى المتقي أمام عدوان المعتدي.

(77) الطنطاوي، التفسير الوسيط 4: 122.

(78) الرازي، مفاتيح الغيب 11: 340.

(79) القشيري، لطائف الإشارات، 1: 419.

(80) الآية 28/ سورة المائدة.

ومن هنا اقتضت حكمة الله تشريع الحدود الرادعة عن ارتكاب الجرائم، وإقامة السلطة التي تقوم بتنفيذها، وتتولى مطاردة المجرمين، وحماية الأرواح والأموال والطرق، من اعتداء المعتدين حتى لا يعكروا صفو الحياة على بقية الناس الآمنين⁸¹. وهذا هو السر في قوله تعالى عقب الانتهاء من قصة ابني آدم مباشرة: ﴿مَنْ أَجَلِ ذَلِكَ كَتَبْنَا عَلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ أَنَّهُ مَنْ قَتَلَ نَفْسًا بِغَيْرِ نَفْسٍ أَوْ فَسَادٍ فِي الْأَرْضِ فَكَأَنَّمَا قَتَلَ النَّاسَ جَمِيعًا وَمَنْ أَحْيَاهَا فَكَأَنَّمَا أَحْيَا النَّاسَ جَمِيعًا﴾⁸². ومن أخطر النفوس تأثيراً على الانسان النفس الأمانة بالسوء وقد ورد على لسان يوسف عليه السلام قوله تعالى ﴿وَمَا أُبْرِيءُ نَفْسِي إِنَّ النَّفْسَ لَأَمَّارَةٌ بِالسُّوءِ إِلَّا مَا رَحِمَ رَبِّي إِنَّ رَبِّي غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾⁸³. اختلف المفسرون في معنى قوله عز وجل: (وما أبرئ نفسي) على وجهين: الوجه الأول: أنه قول يوسف عليه السلام أي ما ادعي لنفسي قطع صلتها بالسوء.

الوجه الثاني: أنه قول امرأة العزيز وما أبرئ نفسي إن كنت راودت يوسف عن نفسه ؛ لأن النفس باعثة على السوء إذا غلبت الشهوة عليها.⁸⁴ لذلك إذا كانت هذه الآية من قول يوسف يكون معناها: وما أبرئ نفسي عن السوء والخطيئة بغير معونة من الله سبحانه ، لأن النفس البشرية في حد ذاتها لداعية إلى السوء، مائلة إلى الشهوات، إلا ما رحم ربي من النفوس بعصمتها من الوقوع في المهالك، وفي جملتها نفسي، إن ربي لعظيم الغفران لما يحدث من النفوس بموجب طبعها، عظيم الرحمة لها بعصمتها من الخطيئة التي تسوقها إليها بشريتها، وإنما يقول ذلك يوسف - عليه السلام - هضماً لنفسه الكريمة البريئة عن كل سوء، وإبعاداً لها عن الإعجاب بما وصلت إليه من كمال النزاهة.

وإذا كانت هذه الآية من كلام امرأة العزيز يكون معناها: وما أبرئ مع ذلك من الخيانة، حيث قلت في حق يوسف ما قلت، وفعلت ما فعلت، إن كل نفس لأمانة بالسوء إلا نفساً رحمها الله بالعصمة كنفس يوسف عليه السلام، إن ربي غفور لمن استغفر لذنبه، رحيم له بقبول استغفاره⁸⁵.

قوله: ﴿إِنَّ النَّفْسَ لَأَمَّارَةٌ بِالسُّوءِ﴾ قال أبو جعفر الطبري: (ت 310هـ) في قوله: ﴿إِنَّ النَّفْسَ لَأَمَّارَةٌ

(81) الآية 32/ سورة المائدة.

(82) محمد المكي الناصري، التيسير في أحاديث التفسير، الطبعة: الأولى، (دار الغرب الإسلامي، بيروت - لبنان، 1405 هـ - 1985 م)، 2: 48.

(83) الآية 53/ سورة يوسف.

(84) انظر الطبري ، جامع البيان ت شاكر 16: 142 ، الماوردي ، النكت والعيون 3: 48، أبو المظفر، منصور بن محمد بن عبد الجبار ابن أحمد المرزوي السمعاني ، تفسير السمعاني، المحقق: ياسر بن إبراهيم وغنيم بن عباس بن غنيم ، الطبعة: الأولى ، (دار الوطن، الرياض - السعودية 1997)، 3: 39، حسن عز الدين بن حسين بن عبد الفتاح أحمد الجمل، معجم وتفسير لغوي لكلمات القرآن ، الطبعة: الأولى (الهيئة المصرية العامة للكتاب، مصر ، 2003 - 2008 م) ، 1: 169.

(85) مجموعة من العلماء بإشراف مجمع البحوث الإسلامية بالأزهر، التفسير الوسيط للقرآن الكريم، الطبعة: الأولى ، (دار الجيل - بيروت ، 1393 هـ - 1973 م). 5: 343.

بالسوء ﴿﴾ ، إن النفوسَ نفوسَ العباد، تأمرهم بما تهواه، وإن كان هواها في غير ما فيه رضا الله⁸⁶ وقال الزمخشري: (ت 538هـ) إِنَّ النَّفْسَ لَأَمَّارَةٌ بِالسُّوءِ أَرَادَ الْجِنْسَ، أَي إِنَّ هَذَا الْجِنْسَ يَأْمُرُ بِالسُّوءِ وَيَحْمِلُ عَلَيْهِ بِمَا فِيهِ مِنَ الشَّهَوَاتِ⁸⁷ ولفظ السوء في الآية لفظ جامع لكل ما يهم الإنسان من الأمور الدنيوية والأخروية، والسيئة الفعلة القبيحة⁸⁸.

وقيل في قوله: ﴿وَمَا أَبْرَأُ نَفْسِي إِنَّ النَّفْسَ لَأَمَّارَةٌ بِالسُّوءِ﴾ فيه هضم للنفس وانكسار وتواضع لله عز وجل، فإن رؤية النفس في مقام العصمة والتركية ذنب عظيم، وقال الزمخشري: أراد يوسف عليه السلام أن يتواضع لله ويهضم نفسه، لئلا يكون لها مركزاً، وبحالها معجباً ومفتخراً⁸⁹.

قوله ﴿إِلَّا مَا رَحِمَ رَبِّي إِنَّ رَبِّي غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ أي إلا نفساً رحمها الله بالعصمة، كنفس يوسف إن ربي غفورٌ لمن استغفر لذنبه، واعترف به⁹⁰. وقيل في قوله: إلا ما رحم ربي: أي إلا من رحمه الله، فإن نفسه لا تأمر بالسوء لطبيعتها وطهارتها⁹¹. ومن تأثير النفس على الانسان أيضاً اتباع الهوى، لذلك على المسلم أن يحذر من اتباع الهوى، ويخالف هواه، ويجب عليه اتباع أوامر الله وتجنب كل ما يغضب الله تعالى، فالمؤمن يخاف الله ويحاسب نفسه لأنه يريد الجنة قال تعالى:

﴿وَأَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ وَهَيَّ النَّفْسَ عَنِ الْهَوَىٰ (40) فَإِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَأْوَىٰ﴾ (41)⁹². قَالَ مُقَاتِلٌ: (150 ت هـ) فِي تَفْسِيرِ قَوْلِهِ: ﴿وَهَيَّ النَّفْسَ عَنِ الْهَوَىٰ﴾ هُوَ الرَّجُلُ يَهْتَمُّ بِالْمَعْصِيَةِ فَيَذْكُرُ مَقَامَهُ لِلْحِسَابِ فَيَتَرَكُهَا⁹³. وَقَالَ الطَّبْرِيُّ: (ت 310هـ) فِي قَوْلِهِ: ﴿وَأَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ﴾ وَأَمَّا مَنْ خَافَ مَسْأَلَةَ اللَّهِ إِيَّاهُ عِنْدَ وَقُوفِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ بَيْنَ يَدَيْهِ، فَاتَّقَاهُ بِأَدَاءِ فَرَائِضِهِ، وَاجْتِنَابِ مَعَاصِيهِ⁹⁴. وَقَالَ الزَّمْخَشَرِيُّ:

(86) الطبري، جامع البيان ت شاکر 16: 142.

(87) أبو القاسم محمود بن عمرو بن أحمد، الزمخشري جار الله، الكشف عن حقائق غوامض التنزيل، (دار الكتاب العربي - بيروت)، 2: 480، أبو الليث نصر بن محمد بن أحمد بن إبراهيم السمرقندي، بحر العلوم، 2: 198.

(88) محمد الصابوني، صفوة التفاسير، (دار الصابوني - القاهرة، الطبعة: الأولى، 1417 هـ - 1997 م)، 2: 52، الخازن، لباب التأويل في معاني التنزيل، 2: 534.

(89) الخازن، لباب التأويل في معاني التنزيل 2: 534.

(90) أبو السعود العمادي محمد بن محمد بن مصطفى، إرشاد العقل السليم إلى مزايا الكتاب الكريم، (دار إحياء التراث العربي - بيروت)، 4: 286.

(91) الجزائري، أيسر التفاسير 2: 622.

(92) الآيتان/ 40-41 سورة النازعات.

(93) محمد بن علي بن محمد بن عبد الله الشوكاني اليمني، فتح القدير، الطبعة: الأولى، (دار ابن كثير، دار الكلم الطيب - دمشق، بيروت، - 1414 هـ)، 5: 459، محمد بن عمر نووي، مراح لبيد لكشف معنى القرآن المجيد، الطبعة: الأولى، المحقق: محمد أمين الصناوي، (دار الكتب العلمية - بيروت، 1417، 2: 602.

(94) أبو البركات عبد الله بن أحمد بن محمود حافظ الدين النسفي، مدارك التنزيل وحقائق التأويل، حققه وخرج أحاديثه: يوسف علي بديوي، راجعه وقدم له: محيي الدين ديب مستو، الطبعة: الأولى (دار الكلم الطيب، بيروت، ، 1419 هـ - 1998 م)، 3: 599، الطبري، جامع البيان ت شاکر 24: 212.

(ت 538هـ) وَهَمَى النَّفْسَ الْأَمَارَةَ بِالسُّوءِ عَنِ الْهُوَى الْمُرْدِي، وهو اتباع الشهوات وزجرها عنه وضبطها بالصبر، والتوطين على إثبات الخير⁹⁵. وقال ابن كثير: (ت 774هـ) في قوله: ﴿وَأَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ﴾ أَي خَافَ الْقِيَامَ بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَخَافَ حُكْمَ اللَّهِ فِيهِ⁹⁶ و الْهُوَى: هو شهوات النفس وما جرى مجراها، وأكثر استعماله إنما هو في غير المحمود⁹⁷.
وأصل الهوى: مطلق الميل، وشاع في الميل إلى الشهوات⁹⁸. قال سهل التستري: لا يسلم من الهوى إلا الأنبياء وبعض الصديقين، وقال بعض الحكماء: إذا أردت الصواب فانظر هোক فخالفه، وقال الفضيل: أفضل الأعمال خلاف الهوى⁹⁹. لذلك من تخلص من الهوى من كل قيد وبرزخ بلغ مسالك الوصول إلى المطلب الأعلى، والمقصد الأقصى، وَفِي الْأَخِرَةِ عَذَابٌ شَدِيدٌ لِمَنْ أَقْبَلَ عَلَيْهَا وَلَمْ يَطْلُبْ بِهَا الْآخِرَةَ¹⁰⁰.
فَاللَّهُ سَبْحَانَهُ امْتَحَنَ عِبَادَهُ فِي هَذِهِ الدَّارِ بِهَذِهِ الْحَرَمَاتِ مِنَ الشَّهَوَاتِ وَالشَّبَهَاتِ، وجعل في النَّفْسِ دَاعِيًا إِلَى حُبِّهَا مَعَ تَمَكُّنِ الْعَبْدِ مِنْهَا وَقُدْرَتِهِ، فَمَنْ أَدَّى الْأَمَانَةَ، وحفظ حدودَ الله ومنع نفسه ما يُجِبُّهُ من محارم الله كَانَ عَاقِبَتُهُ الْجَنَّةُ¹⁰¹؛ كما قال تعالى: ﴿فَإِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَأْوَى﴾¹⁰².

المبحث السادس: علاج الوسوسة.

إن الوسوسة تأتي للإنسان من نفسه أو من اتباع الهوى، أو من الشيطان كما بينا سابقاً، وعلى كل الحالات، يجب عليه أن يتخلص منها وذلك من خلال عدة أمور:

1. مجاهدة النفس

تعريف المجاهدة:

قال المناوي: المجاهدة: مفاعلة من الجهد فتحاً وضمماً، وهو الإبلاغ في الطاقة والمشقة في العمل، ويستعمل

(95) الرمحشري، الكشاف 4: 698.

(96) تفسير ابن كثير ط العلمية 8: 319.

(97) أبو محمد عبد الحق بن غالب بن عبد الرحمن بن تمام بن عطية، المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز، المحقق: عبد السلام عبد الشافي محمد، الطبعة: الأولى (دار الكتب العلمية - بيروت، - 1422 هـ)، 5: 435، أبو حيان، البحر المحيط، 10: 402.

(98) مجمع البحوث، التفسير الوسيط، 10: 1776.

(99) أبو القاسم، محمد بن أحمد بن محمد بن عبد الله، ابن جزى الكلبي الغرناطي، التسهيل لعلوم التنزيل، المحقق: الدكتور عبد الله الخالدي، الطبعة: الأولى، (شركة دار الأرقم بن أبي الأرقم - بيروت، - 1416 هـ)، 2: 451.

(100) إسماعيل حقي بن مصطفى الإستانبولي الحنفي الخلوتي، المولى أبو الفداء، روح البيان، (دار الفكر - بيروت)، 9: 371.

(101) زين الدين عبد الرحمن بن أحمد بن رجب الحنبلي، الجامع لتفسير الإمام ابن رجب الحنبلي، جمع وترتيب: أبي معاذ طارق بن عوض الله بن محمد، الطبعة: الأولى، (دار العاصمة - المملكة العربية السعودية، 1422 - 2001 م)، 1: 87.

(102) الآية 41/ سورة النازعات.

في المحاربة. وفي عرف القوم: محاربة النفس الأمارة بالسوء بتحميلها ما يشق عليها مما هو مطلوب في الشرع. وقيل حمل النفس على المشاق البدنية ومخالفة الهوى. وقيل: بذل المستطاع في أمر المطاع، وقيل: بذل الجد في القصد وصدق الجهد في العهد. وقيل: قطع الراحة وإن تكثر من الـنـقل قلب جماعه¹⁰³. قال ابن علان الشافعي: المجاهدة: مفاعلة من الجهد: أي الطاقة فإن الإنسان يجاهد نفسه باستعمالها فيما ينفعها حالاً ومآلاً، وهي تجاهده بما تركز إليه بحسب طبعها¹⁰⁴. وقال ابن حجر- رحمه الله- المراد بالمجاهدة: كَفَّ النَّفْسَ عَنْ إِرَادَتِهَا مِنَ الشَّغْلِ بِغَيْرِ الْعِبَادَةِ، وقال القشيري: أصل مجاهدة النفس فطمها عن المألوفات، وحملها على غير هواها، وقال ابن بطال: جهاد المرء نفسه هو الجهاد الأكمل، قال الله تعالى: وَأَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ وَنَهَى النَّفْسَ عَنِ الْهَوَىٰ¹⁰⁵. ويقع بمنع النفس عن المعاصي، وبمنعها من الشبهات، وبمنعها من الإكثار من الشهوات المباحة لتتوقر لها في الآخرة. قلت: ولئلا يعتاد الإكثار فيألفه فيجره إلى الشبهات، فلا يأمن أن يقع في الحرام¹⁰⁶.

2. كيفية المجاهدة:

إن للنفس صفتين: أهمك في الشهوات، وامتناع عن الطاعات، فالمجاهدة تقع بحسب ذلك. قال بعض الأئمة: جهاد النفس داخل في جهاد العدو، فإن الأعداء ثلاثة: رأسهم الشيطان، ثم النفس لأنها تدعو إلى اللذات المفضية إلى الوقوع في الحرام الذي يسخط الرب، والشيطان هو المعين لها على ذلك ويزينه لها. فمن خالف هوى نفسه قمع شيطانه، فمجاهدة نفسه حملها على اتباع أوامر الله واجتناب نواهيه. وإذا قوي العبد على ذلك سهل عليه جهاد أعداء الدين، فالأول: الجهاد الباطن والثاني: الجهاد الظاهر. وجهاد النفس أربع مراتب: حملها على تعلم أمور الدين، ثم حملها على العمل بذلك، ثم حملها على تعليم من لا يعلم، ثم الدعاء إلى توحيد الله، وقتال من خالف دينه وجحد نعمه. وأقوى المعين على جهاد النفس جهاد الشيطان بدفع ما يلقي إليه من الشبهة والشك، ثم تحسين ما نهي عنه من المحرمات، ثم ما يفضي الإكثار منه إلى الوقوع في الشبهات، وتمام المجاهدة أن يكون متيقظاً لنفسه في جميع أحواله، فإنه متى غفل عن ذلك استهواه شيطانه ونفسه إلى الوقوع في المنهيات¹⁰⁷.

حكي أن رجلاً من العباد كان لا يغضب، فأتاه الشيطان وقال: إنك إن تغضب وتصبر كان أعظم

(103) المناوي، التوفيق على مهمات التعاريف 297.

(104) محمد علي بن محمد بن علان بن إبراهيم الشافعي، دليل الفالحين لطرق رياض الصالحين، اعتنى بما: خليل مأمون شبحا، الطبعة: الرابعة، (دار المعرفة، بيروت، لبنان، 1425 هـ - 2004 م)، 2/ 308.

(105) الآية 40/ سورة النازعات.

(106) أحمد بن علي بن حجر أبو الفضل العسقلاني الشافعي، فتح الباري شرح صحيح البخاري، (دار المعرفة بيروت)، 11: 337-338.

(107) عدد من المختصين بإشراف الشيخ/ صالح بن عبد الله، نضرة النعيم 8: 3305.

لأجرك. ففطن به العابد فقال: وكيف يجيء الغضب؟ قال: آتيتك بشيء فأقول: لمن هو؟ فقال: هو لي، فأقول: بل هو لي. فأتاه بشيء وقال العابد: هو لي، فقال الشيطان: لا بل هو لي، فقال العابد: إن كان لك فاذهب به، ولم يغضب، فرجع الشيطان خائباً حزيناً، أراد أن يشغل قلبه حتى يصيب منه حاجته، فعرفه واتقى غروره¹⁰⁸.

وعن ربيعة بن كعب، قال: كنت أبيت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم، فأتيته بوضوءه وحاجته، فقال لي: (سل). فقلت: أسألك مرافقتك في الجنة. قال: (أو غير ذلك؟). قلت: هو ذلك. قال: (فأعني علي نفسك بكثرة السجود)¹⁰⁹. وقال ابن حجر- رحمه الله- في شرح حديث ربيعة بن كعب عندما سأل النبي صلى الله عليه وسلم المرافقة في الجنة: جاهد نفسه بكثرة سجوده حصلت له تلك الدرجة العالية التي لا مطمع في الوصول إليها إلا بمزيد الزلّفى عند الله في الدنيا بكثرة السجود المومئ إليه بقوله تعالى: **وَاسْجُدْ وَاقْتَرِبْ**¹¹⁰ فكلّ سجدة فيها قرب مخصوص لتكفلها بالزقي إلى درجة من درجات القرب وهكذا حتى ينتهي إلى درجة المرافقة لحبيبه صلى الله عليه وسلم، فنتج من هذا الذي هو على منوال قوله تعالى: **قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ**¹¹¹ أن القرب من رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يحصل إلا بالقرب من الله تعالى. وأن القرب من الله تعالى لا ينال إلا بالقرب من رسوله صلى الله عليه وسلم. فالقربان متلازمان لا انفكاك لأحدهما عن الآخر البتة. ومن ثم أوقع تعالى متابعة رسوله بين تلك المحبتين ليعلمنا أن محبة العبد لله ومحبة للعبد متوقفتان على متابعة رسوله¹¹².

ومن مجاهدة وسوسة النفس بالإخلاص لله عز وجل في كل العبادات، فمن جعل نيته خالصة لوجه الله في السر والعلن سلم من الوسوسة. قال سهل التستري: عليك بالإخلاص تسلم من الوسوسة، وإياك والتدبير فإنه داء النفس، وعليك بالافتداء فإنه أساس العمل، وإياك والعجب فإن أدنى باب منه لم تستتمه حتى تدخل النار، وعليك بالقنوع والرضا، فإن العيش فيهما، وإياك والائتمار على غيرك، فإنه لينسيك نفسك، وعليك بالصمت، فأنت تعرف الأحوال فيه، وعليك بترك الشهوات تنقطع به عن الدنيا، وعليك بسهر الليل تموت نفسك من ميعة طبعك وتحيي قلبك، وإذا صليت فاجعلها وداعاً، وخف الله يؤمنك، وارجئه

(108) تفسير التستري 211.

(109) صحيح مسلم 1/ 353 حديث رقم (896).

(110) الآية 19/ سورة العلق.

(111) الآية 31/ سورة عمران.

(112) شرف الدين الحسين بن عبد الله الطيبي، شرح الطيبي على مشكاة المصابيح، المحقق: د. عبد الحميد هندواوي، الطبعة: الأولى، (مكتبة نزار مصطفى الباز، مكة المكرمة - الرياض، 1417 هـ - 1997 م)، 3: 1027.

يؤمملك، واتكل عليه يكفك، وعليك بالخلوة تنقطع الآفات عنك. ولقد قال ابن عباس رضي الله عنهما:
لولا مخافة الوسواس لرحلت إلى بلاد لا أنيس بها، وهل يفسد الناس إلا الناس¹¹³.

لذلك لا تعطي نفسك ما تريد؛ عاندها بل وعاقبها، وعاند إبليس، فكل هذه الأمور من سمات الشخصية
القوية والناجحة. فمثلاً إذا ارتكبت أمر محرّم أقسم أن تصوم، فإن عاقبتها ستهدأ بمرور الأيام وتبدأ النفس
اللّوامة بالعمل، عندها تبدأ بتأنيبك إذا أردت أن تبدأ بارتكاب الحرام، أو مثلاً، إن قالت النفس لك
صلي صلاة الليل بجلوس، عاندها وصلّيها بوقوف بل وعاقبها وصلّيها مع النوافل أيضاً، فهنا ستهدأ
النفس، أعطها مثل الصّفعة التي تعيدها إلى رشدها¹¹⁴.

3. نهي النفس عن الهوى

من علاج الوسوسة الابتعاد عن اتباع الهوى، وانشغال النفس والقلب بالطاعات، وكذلك بتعلم العلوم
النافعة. قال الغزالي- رحمه الله-: قد اتفق العلماء على أن لا طريق إلى سعادة الآخرة إلاّ بنهي النفس عن
الهوى ومخالفة الشهوات. فالإيمان بهذا واجب. وأمّا علم تفصيل ما يترك من الشهوات وما لا يترك فلا
يدرك إلاّ بطريق الشرع. وطريق المجاهدة والريضة لكلّ إنسان تختلف بحسب اختلاف أحواله. والأصل فيه
أن يترك كلّ واحد ما به فرحه من أسباب الدنيا، فالذي يفرح بالمال، أو بالجاه، أو بالقبول في الوعظ، أو
بالعزّ في القضاء والولاية، أو بكثرة الأتباع في التدريس والإفادة، فينبغي أن يترك أولاً ما به فرحه، فإنّه إن
منع عن شيء من ذلك وقيل له: ثوابك في الآخرة لم ينقص بالمنع، فكره ذلك وتألم به فهو ممّن فرح بالحياة
الدنيا واطمأنّ بها، وذلك مهلك في حقّه. ثمّ إذا ترك أسباب الفرح فليعتزل الناس، ولينفرد بنفسه، وليراقب
قلبه، حتّى لا يشتغل إلاّ بذكر الله تعالى والفكر فيه. وليترصد لما يبدو في نفسه من شهوة ووسواس، حتّى
يقمع مادته مهما ظهر، فإنّ لكلّ وسوسة سبباً، ولا تزول إلاّ بقطع ذلك السبب والعلاقة. وليلازم ذلك
بقية العمر فليس للجهد آخر إلاّ بالموت¹¹⁵.

4. الاستعادة من الشيطان

الاستعادة: طلب العوذ، وهذا الطلب يتوجه صاحبه به إلى الله، فإراً من الشيطان وعلى ذلك يكون
معنى الاستعاذة والاستعادة: الاستجارة، ومعنى (أعوذ بالله من الشيطان الرجيم) أستجير بالله دون غيره

(113) تفسير التستري 211.

(114) (دراسة إنسانية في الروح والنفس والتفكير).

<http://www.4shared.com/account/dir/z5qXb5sq/sharing.html?rnd>

(115) عدد من المختصين بإشراف الشيخ/ صالح بن عبد الله، نضرة النعيم 8: 3304.

من سائر خلقه من الشيطان أن يضربني في ديني ، أو يصدني عن حق يلزمي لربي ¹¹⁶.

وقد ربط الحق سبحانه وتعالى الاستعاذة بالسوس الحناس ، فأينما وجد الإنسان وسوسة لجأ إلى الله يذكره ، فالشيطان والرحمن لا يجتمعان في نفس امرئ، وهذا ما تبينه سورة الناس، والتي تُسمى هي وأختها (الفلق) المعوذتان ، وغرض هاتين المعوذتين " تعليم النبي - صلى الله عليه وسلم - كلمات للتعوذ بالله من شر ما يتقى شره من مخلوقات الشريرة ، والأوقات التي يكثر في حدوث الشر ، والأحوال التي تُسّر فيها أفعال الشر من ورائها ، لئلا يرمى فاعلها بتبعتها ، فعلم الله نبيه هذه المعوذتين ليتعوذ بهما ، وقد ثبت أن النبي - صلى الله عليه وسلم - كان يتعوذ بهذه السور ، ويأمر أصحابه بالتعوذ بهما ، فكان التعوذ بهما من سنة المسلمين ¹¹⁷.

لذلك ليس المطلوب من المستجير بالله أن يردد كلمات الاستعاذة بحيث لا تتجاوز لسانه فقط، فهذا إنسان فقد معنى هذه الاستعاذة ، فالاستعاذة - كما بينا قبل - طلب الحماية من الله ، واللجوء إليه ، وهذا لا يكون إلا إذا طابق لسان مقال المستعبد لسان حاله ، ذلك أن المطلوب من المستجير بربه أن يملأ ذكر الله صدره وقلبه وكيانه بحيث يضيق على الشيطان مجراه في العبد ، فيربطه ويمنعه من الوسوسة بالباطل ، فإذا طلب العبد من ربه أن يجيره من الشيطان الرجيم بقوله (أعوذ بالله من الشيطان الرجيم) فعليه أن يلي طلب من يجيره بالتزام أوامره واجتناب نواهيه وهذا ما تبينه الآيتان الكرمتان ﴿فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ * إِنَّهُ لَيْسَ لَهُ سُلْطَانٌ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَعَلَى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ﴾ ¹¹⁸ فالاستعاذة يجب أن تقود بدورها إلى السلاح الأقوى الذي سندكر في أدوية محاربة الشيطان وولايته، وقد ارتبطت حرب الشيطان بلزوم الاستغفار المذهب للذنوب كما في الحديث فعن أبي سعيد الخدري قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: " إن إبليس قال لربه بعزتك وجلالك لا أبرح أغوي بني آدم ما دامت الأرواح فيهم ، فقال الله فبعزتي وجلالي لا أبرح أغفر لهم ما استغفروني ¹¹⁹.

5. حسن الظن بالله

إن حسن الظن بالله يحميننا من وسوسة أنفسنا ووسوسة الشيطان أيضاً ، لأن المؤمن عندما يحسن الظن بالله يتخلص من أهوائه واتباع الشيطان، ومن أحسن ظنه بالله وجد منه كل ما يريد من خلال الشعور

(¹¹⁶) الطوري، جامع البيان ت شاکر 1: 111.

(¹¹⁷) ابن عاشور، التحرير والتنوير، 625.

(¹¹⁸) الآيتان 98-99/ سورة النحل.

(¹¹⁹) مسند أحمد مخرجا 17: 344.

بالطمأنينة , وقد ورد في الحديث القدسي عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قَالَ: قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: " يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى: أَنَا عِنْدَ ظَنِّ عَبْدِي بِي، وَأَنَا مَعَهُ إِذَا ذَكَرَنِي، فَإِنْ ذَكَرَنِي فِي نَفْسِهِ ذَكَرْتُهُ فِي نَفْسِي، وَإِنْ ذَكَرَنِي فِي مَالٍ ذَكَرْتُهُ فِي مَالٍ خَيْرٍ مِنْهُمْ، وَإِنْ تَقَرَّبَ إِلَيَّ بِشَيْءٍ تَقَرَّبْتُ إِلَيْهِ ذِرَاعًا، وَإِنْ تَقَرَّبَ إِلَيَّ ذِرَاعًا تَقَرَّبْتُ إِلَيْهِ بَاعًا، وَإِنْ أَتَانِي بِمَشْيِ أَتَيْتُهُ هَرَوَلَةً "120.

فالعبد إذا ذكر الله عز وجل مُخْلِياً بحيث لا يطلع عليه أحد (أثابه وقضى له من الخير بما لا يطلع عليه أحد)¹²¹ كما أن الإنسان تتحقق طمأنينته بقلبه وروحه، ولا صلاح له إلا بصلاحيهما، ولا صلاح لهما إلا بوحداية الله عز وجل، إله هذا المخلوق الذي أوجده من العلم، وركب أجزائه ورباه بنعمه، لا إله إلا هو ولا رب سواه، قال تعالى: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ وَنَعَلْمَا مَا تُوسَّوْسُ بِهِ نَفْسُهُ وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ﴾¹²² وقال النبي الكريم: "... ألا وإن في الجسد مضغة إذا صلحت صلح الجسد كله، وإذا فسدت فسد الجسد كله، ألا وهي القلب"¹²³. ولا ريب في ارتباط الروح بالقلب، كما أن بين القلب واللسان ارتباطاً إذ هو المعبر عما في القلب، وحتى يصلح القلب لا بد من وجود الإيمان فيه¹²⁴, فالإيمان هو طمأنينة القلب إلى الله واستقرار النفس بما استقر عليه القلب وإتقان صار ذلك بالنور، فذلك النور اكتساب القلب به يكرم وعليه يُتاب، وبه يجوز الصِّراط إلى دار السَّلام فإذا أذنب فالذنب ظلمة، فقد ألبس ذلك النور ظلمة¹²⁵ وهو قول رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أذنب العبد نكت في قلبه نُكْتةٌ سَوْدَاءٌ فَإِنْ عَادَ نَكَتَ أُخْرَى فَلَا يَزَالُ كَذَلِكَ حَتَّى يَسْوَدَ الْقَلْبُ فَإِذَا تَابَ وَنَزَعَ صَقَلَ قَلْبَهُ يَعْنِي يرفع عنه تلك النكت فينجلي القلب بنوره¹²⁶. وهو ما جاء في قوله تعالى: ﴿كَأَلَّا بَلَّ رَانَ عَلَى قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾¹²⁷ قال المفسرون في معنى ران: هو الذنب على الذنب حتى يسود القلب، وقال حذيفة بن اليمان: القلب مثل الكفّ فإذا أذنب العبد انقبض وقبض إصبعاً من أصابعه ثم إذا أذنب انقبض وقبض إصبعاً أخرى، ثم إذا

(120) صحيح البخاري, 9: 121.

(121) أبو عبد الله محمد بن علي بن عمر التميمي المازري المالكي, المعلم بفوائد مسلم, المحقق: فضيلة الشيخ محمد الشاذلي النيفر, الطبعة: الثانية (الدار التونسية, الجزائر, 1988 م), 3: 324.

(122) الآية 16/ سورة ق.

(123) الألباني, مختصر صحيح الإمام البخاري 1: 37.

(124) مرزوق بن هياس الزهراني, أطيب النشر في تفسير الوصايا العشر, (مجلة الجامعة الإسلامية بالمدينة المنورة), 69 - 70 / 23.

(125) محمد بن الحسن, نواذر الأصول في أحاديث الرسول, (دار الجيل - بيروت), 4: 208.

(126) النيسابوري, المستدرک على الصحيحين 1: 45.

(127) الآية 14/ سورة المطففين.

أذنب انقبض وقبض أصابعه ثم يطبع عليه فكانوا يرون أنّ ذلك هو الرين¹²⁸.

6. الاستعداد ليوم الحساب

ان استعداد الانسان ليوم الحساب من أهم علاج وسوسة النفس والشيطان , فالمؤمن عندما يفكر أن هذا النفس ستحاسب على كل صغيرة وكبيرة يبتعد عن كل المعاصي والشهوات , وينتظر أن يقرأ كتابه يمينه فقد قال تعالى: ﴿أَقْرَأْ كِتَابَكَ كَفَىٰ بِنَفْسِكَ الْيَوْمَ عَلَيْكَ حَسِيبًا﴾¹²⁹ وتلك الكتب تُعطى للناس، آخذٌ كتابه يمينه، أو آخذٌ بشماله، أو من وراء ظهره، والعيادُ بالله.

وهذه الآيات معناها: اعلم أيها الإنسان أن كل ما عملت من خيرٍ وشرٍ هو محفوظٌ لك مدخرٌ عليك، إن كان خيرًا فإنما تنفع به نفسك، وإن كان شرًا فإنما تضر به نفسك، فعليك أن تجتهد في دار الدنيا وقت إمكان الفرصة، ولا تضيع الوقت؛ لأنه إذا ضاع الوقت ندم الإنسان حيث لا ينفع الندم، فعلينا معاشر المسلمين أن نعلم أن ربنا يُخبرنا أن جميع ما عملنا سنجدُه محفوظًا لنا أمانًا على رؤوس الأَشهاد، ونُخبر به، ونُجازى به، إن خيرًا فخيرٌ، وإن شرًا فشرٌ، فمن وجدَ خيرًا فليحمد الله، ومن وجدَ غير ذلك فلا يلومن إلا نفسه. فيجب على العبد المسلم في دار الدنيا أن يلاحظ هذا، وأن يخاف الله، ويخشى من أن يجعل في صحيفته الفسائح التي يفتضح بها على رؤوس الأَشهاد؛ لأن فضيحة يوم القيامة ليست كفضيحة الدنيا؛ لأن من افتضح في الدنيا ضاع عِرضه أمام المجتمع، وهو صحيح يأكل ويشرب وينام وينكح ويركب!! ولكن من افتضح في الآخرة سيُجر إلى دركات النار - والعيادُ بالله (جل وعلا) - ففضيحة الآخرة على رؤوس الأَشهاد أعظم¹³⁰.

الخاتمة:

بعد دراسة النفس والشيطان في القرآن الكريم , والسنة النبوية تبين أنّ كلمة النفس جاءت تحمل معاني مختلفة ومتعددة , فالنفس الإنسانية تحمل قوى الخير والشر، لكن الإنسان إلى الخير أميل، كما جاءت النفس على مراتب متنوعة، تخضع للتغيير والتبديل من حالة إلى حالة , فالقرآن الكريم ذكر مراتب النفس على حالات متنوعة كالنفس اللوامة , والنفس الأمارة بالسوء، والنفس المطمئنة، والنفس المرضية، فالنفس كلما أطاعت حاجات "الجسد" أصبحت نفس دنيوية (أمارة بالسوء) وهي أدنى مراتب النفس.

(128) أحمد بن محمد بن إبراهيم التعلبي، أبو إسحاق، الكشف والبيان عن تفسير القرآن، تحقيق: الإمام أبي محمد بن عاشور، الطبعة: الأولى (دار إحياء التراث العربي، بيروت - لبنان، 1422، هـ)، 10: 153.

(129) الآية 14 / سورة الإسراء.

(130) محمد الأمين بن محمد الشنقيطي، العذب النмир، المحقق: خالد بن عثمان السبت، إشراف: بكر بن عبد الله أبو زيد، الطبعة: الثانية، (دار عالم الفوائد، مكة المكرمة 1426)، 2: 105.

وكلّما أطاعت حاجات "الروح" أصبحت ملكوتية (النفس مطمئنة أو المرضية) وهي أعلى مراتب النفس. وقد ورد ذكر كلمة النفس في القرآن الكريم في (295) آية، بينما ورد ذكر كلمة الشيطان (88) آية، أما ذكر إبليس في القرآن جاء في (11) آية، فاستنتجنا من خلال ذلك أن الشيطان كیده ضعيف مقارنة بالنفس، وفي هذا جواب على كل من يُعَلّق معصيته على شتماعة الشيطان، فليس كل معصية أو ذنب هي من فعل الشيطان، وإنما نفس الانسان هي من توسوسه وتجره الى أغلب المعاصي والذنوب، فليحذر الانسان من نفسه أكثر من شيطانه.

كما فرّق القرآن الكريم بين معنى إبليس والشيطان من حيث دلالة اللفظ والمعنى، فاستعمل مفردة "الشيطان" في زعيم الشياطين و هو "إبليس"، و قد أتى ذكر الشيطان في القرآن الكريم في آيات عديدة وأراد به إبليس، فإبليس يعتبر رئيس الشياطين وكبيرهم، لذلك إن كلمة إبليس قد تكون مختلفة عن معنى كلمة الشيطان، وقد يراد بها نفس المعنى حسب النص القرآني، وقد اعتبر بعض العلماء كلمة إبليس من نظائر لفظة الشيطان.

إن القرآن الكريم حذرنا من مداخل الشيطان على هذه النفس، ومن هذه المداخل صفتان مهمتان، صفة الكبر: وهي تلك الصفة التي أتى منها إبليس أبو الشياطين، فقد كان عابداً زاهداً، بلغ به الحد في الطاعة والعبادة و سُمي طاووس الملائكة، ومن هذه النقطة بالذات دخل إلى نفسه العجب بنفسه والتكبر على غيره، ورفض السجود لآدم، والصفة الثانية: حب الخلود، وهذه الصفة التي يبرزها القرآن في معرض حديثه عما أزلّ به إبليس آدم وزوجه، فهي إذناً إحدى المداخل الذين دخل منهما إبليس على آدم -عليه السلام وزوجه، فمن أحب الخلود في هذه الأرض، ورغب عن هجرها، أُورث في قلبه حبها، وحب التملك فيها، والترقي في مراتب ملكها، ولذا جاءت الصفة الثانية التي نفذ الشيطان من خلالها إلى قلب آدم - ذاك الذي كان يجهل من تلك المكائد والوساوس الكثير - فبعد أن حببه في الخلود دفع بوساوسه من خلال حب التملك، والعلو في دنياه أحب الإنسان البقاء.

وقد أعطانا القرآن الكريم طرقاً وعلاجاً للتخلص من الوسوسة، سواء كانت من النفس أو الشيطان، وبين لنا نماذج وقصص كثيرة في القرآن مثل قصة قتل قابيل أخاه هايل عندما وسوست له نفسه بقتل أخيه وكيف ندم ندماً شديداً بعد ذلك، لذلك على المسلم أن يحرص كل الحرص على نفسه من اتباع الهوى، وأن يتجنب أي طريق للوسوسة، ويجاهد نفسه بالتقوى والاستعداد ليوم الحساب، حتى يحافظ على نفسه بطاعة الله والفوز برضاه في الدنيا والآخرة.

المصادر والمراجع

- ابن عطية , أبو محمد عبد الحق بن غالب بن تمام الأندلسي, المخر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز, المحقق: عبد السلام عبد الشافي محمد, الطبعة: الأولى, دار الكتب العلمية - بيروت, - 1422 هـ.
- ابن كثير, أبو الفداء إسماعيل بن عمر بن كثير البصري, تفسير القرآن العظيم, المحقق: محمد حسين شمس الدين, الطبعة: الأولى, دار الكتب العلمية - بيروت, - 1419 هـ.
- أحمد بن علي بن حجر أبو الفضل العسقلاني الشافعي, فتح الباري شرح صحيح البخاري, دار المعرفة بيروت, رقم كتبه وأبوابه وأحاديثه: محمد فؤاد عبد الباقي , قام بإخراجه وصححه وأشرف على طبعه: محب الدين الخطيب, تعليقات العلامة: عبد العزيز بن عبد الله بن باز.
- الألباني, أبو عبد الرحمن محمد ناصر الدين بن الحاج, مختصر صحيح الإمام البخاري, الطبعة: الأولى, مكتبة المعارف, الرياض, 1422 هـ - 2002 م.
- الجوزي, جمال الدين أبو الفرج عبد الرحمن بن علي, زاد المسير في علم التفسير, المحقق: عبد الرزاق المهدي, الطبعة: الأولى, دار الكتاب العربي - بيروت - 1422 هـ.
- إبراهيم بن السري بن سهل, أبو إسحاق, الزجاج معاني القرآن وإعرابه, المحقق: عبد الجليل عبده شلبي , الطبعة: الأولى, عالم الكتب - بيروت , 1408 هـ - 1988 م.
- ابن عاشور, محمد الطاهر بن عاشور التونسي , التحرير والتنوير , الدار التونسية, تونس- 1984 هـ.
- ابن منظور, محمد بن مكرم بن علي, أبو الفضل, جمال الدين ابن منظور الأنصاري , لسان العرب, الطبعة: الثالثة, دار صادر - بيروت, - 1414 هـ.
- أبو الحسن المجلشي , البلخي المعروف بالأخفش , معاني القرآن, تحقيق: الدكتورة هدى محمود قراعة, الطبعة: الأولى, مكتبة الخانجي, القاهرة, 1411 هـ 1990 م.
- أبو الحسن علي بن أحمد بن علي الواحدي, النيسابوري, الوجيز في تفسير الكتاب العزيز , تحقيق: صفوان عدنان داوودي, الطبعة: الأولى, دار القلم , الدار الشامية - دمشق, بيروت, 1415 هـ.
- أبو الحسن علي بن أحمد بن علي الواحدي, الوسيط في تفسير القرآن المجيد , تحقيق: الشيخ عادل أحمد عبد الموجود, الشيخ علي محمد معوض, الدكتور أحمد محمد صبرة, الدكتور أحمد عبد الغني الجمل, الدكتور عبد الرحمن عويس, الطبعة: الأولى, دار الكتب العلمية, بيروت - لبنان , 1415 هـ - 1994 م.
- أبو الحسين مسلم بن الحجاج القشيري النيسابوري, المسند الصحيح المختصر بنقل العدل عن العدل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم , المحقق: مجموعة من المحققين, الناشر دار الجليل - بيروت.
- أبو السعود العمادي محمد بن محمد بن مصطفى, إرشاد العقل السليم إلى مزايا الكتاب الكريم, الناشر: دار إحياء التراث العربي - بيروت.
- أبو العباس, شهاب الدين, أحمد بن يوسف بن عبد الدائم الحلبي, الدر المصون في علوم الكتاب المكنون, المحقق: الدكتور أحمد محمد الخراط, دار القلم, دمشق .
- أبو القاسم الحسين بن محمد المعروف بالراغب الأصفهاني, المفردات في غريب القرآن, المحقق: صفوان عدنان الداودي , الطبعة: الأولى, دار القلم, الدار الشامية - دمشق بيروت, - 1412 هـ.
- أبو القاسم محمود بن عمرو بن أحمد الرمخشري, الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل, دار الكتاب العربي - بيروت
- أبو القاسم, محمد بن أحمد بن محمد , ابن جزى الكلبي الغرناطي, التسهيل لعلوم التنزيل, المحقق: الدكتور عبد الله الخالدي, الطبعة: الأولى, دار الأرقم بن أبي الأرقم - بيروت, - 1416 هـ.
- أبو بكر محمد بن الحسن بن دريد الأزدي, جمهرة اللغة, المحقق: رمزي منير بعلبكي, الطبعة: الأولى, دار العلم للملايين بيروت - 1987 م
- أبو حيان, محمد بن يوسف بن علي بن حيان أثير الدين الأندلسي, البحر المحيط في التفسير, المحقق: صدقي محمد جميل, دار الفكر - بيروت.

- أبو عبد الرحمن الخليل بن أحمد بن عمرو بن تميم الفراهيدي، كتاب العين، المحقق: د مهدي المخزومي، د إبراهيم السامرائي، دار ومكتبة الهلال.
- أبو عبد الله أحمد بن محمد بن حنبل الشيباني، مسند الإمام أحمد بن حنبل، المحقق: أحمد محمد شاكر، الطبعة: الأولى، دار الحديث - القاهرة، 1416 هـ - 1995 م.
- أبو عبد الله محمد بن عبد الله بن عيسى المعروف بابن أبي زَمِين المالكي، تفسير القرآن العزيز، المحقق: أبو عبد الله حسين بن عكاشة - محمد بن مصطفى الكنز، الطبعة: الأولى، الفاروق الحديثة - مصر/ القاهرة، 1423 هـ - 2002 م.
- أبو عبد الله محمد بن علي بن عمر التميمي المالكي، المعلم بفوائد مسلم، المحقق: محمد الشاذلي النيفر، الطبعة: الثانية، الدار التونسية - المؤسسة الوطنية للكتاب بالجزائر - بيت الحكمة - 1988 م.
- أبو محمد سهل بن عبد الله بن يونس بن رفيع التستري، تفسير التستري، المحقق: محمد باسل عيون السود، الطبعة: الأولى، دار الكتب العلمية - بيروت، 1423 هـ .
- أبو محمد مكي بن أبي طالب حَمُوش بن محمد بن مختار الأندلسي، الهداية إلى بلوغ النهاية في علم معاني القرآن وتفسيره، وأحكامه، وجمل من فنون علومه، المحقق: مجموعة رسائل جامعية بكلية الدراسات العليا والبحث العلمي، جامعة الشارقة، بإشراف أ. د: الشاهد البوشيخي، جامعة الشارقة، الطبعة: الأولى، 1429 هـ - 2008 م.
- أحمد بن فارس بن زكريا القزويني الرازي، أبو الحسين، جمل اللغة لابن فارس، تحقيق: زهير عبد المحسن سلطان، دار النشر: مؤسسة الرسالة - بيروت، الطبعة الثانية - 1406 هـ - 1986 م .
- أحمد بن فارس بن زكريا القزويني الرازي، أبو الحسين، معجم مقاييس اللغة، المحقق: عبد السلام محمد هارون، دار الفكر، عام النشر: 399 هـ - 1979 م.
- أحمد بن محمد بن حنبل بن هلال بن أسد الشيباني أبو عبد الله، مسند الإمام أحمد بن حنبل، المحقق: أحمد محمد شاكر، الطبعة: الأولى، دار الحديث - القاهرة، 1416 هـ - 1995 م.
- إسماعيل بن عباد بن العباس، أبو القاسم الطالقاني، المشهور بالصاحب بن عباد، المحيط في اللغة.
- إسماعيل حقي بن مصطفى الإستانبولي الحنفي الحلوتي، المولى أبو الفداء، روح البيان، دار الفكر - بيروت.
- الألوسي، شهاب الدين محمود بن عبد الله الحسيني الألوسي، روح المعاني، المحقق: علي عبد الباري عطية، الطبعة: الأولى، دار الكتب العلمية - بيروت، 1415 هـ.
- البخاري، محمد بن إسماعيل أبو عبد الله البخاري الجعفي، صحيح البخاري، المحقق: محمد زهير بن ناصر الناصر، الطبعة: الأولى، دار طوق النجاة، 1422 هـ.
- الثعلبي، أحمد بن محمد بن إبراهيم الثعلبي، أبو إسحاق، الكشف والبيان عن تفسير القرآن، تحقيق: الإمام أبي محمد بن عاشور، الطبعة: الأولى، دار إحياء التراث العربي، بيروت - لبنان، 1422 هـ - 2002 م.
- الخازن، علاء الدين علي بن محمد بن إبراهيم بن عمر أبو الحسن، لباب التأويل في معاني التنزيل، تصحيح: محمد علي شاهين، الطبعة: الأولى، دار الكتب العلمية - بيروت - 1415 هـ.
- السمرقندي، أبو الليث نصر بن محمد بن أحمد بن إبراهيم السمرقندي، بحر العلوم .
- السمعاني، أبو المظفر، منصور بن محمد بن عبد الجبار السمعي، تفسير القرآن، المحقق: ياسر بن إبراهيم وغنيم بن عباس بن غنيم، الطبعة: الأولى، دار الوطن، الرياض - السعودية، 1418 هـ - 1997 م.
- الطبري، محمد بن جرير بن يزيد بن كثير أبو جعفر، جامع البيان في تأويل القرآن المحقق: أحمد محمد شاكر، الطبعة: الأولى، مؤسسة الرسالة، 1420 هـ - 2000 م.
- الفارابي، أبو نصر إسماعيل بن حماد الجوهري، الصحاح تاج اللغة وصحاح العربية، تحقيق: أحمد عبد الغفور عطار، الطبعة: الرابعة، دار العلم للملايين - بيروت، 1407 هـ - 1987 م.
- الفيروزآبادي، مجد الدين أبو طاهر محمد بن يعقوب، القاموس المحيط، تحقيق: مكتب تحقيق التراث في مؤسسة الرسالة، بإشراف: محمد نعيم

ASMAA YOUNIS
KURAN VE SÜNNET'TE ŞEYTAN VE NEFİS

النفس والشيطان في القرآن والسنة

- العرقسوسي، الطبعة: الثامنة، مؤسسة الرسالة، بيروت - لبنان، 1426 هـ - 2005 م.
- القرطبي، أبو عبد الله محمد بن أحمد شمس الدين، الجامع لأحكام القرآن تحقيق: أحمد البردوني وإبراهيم أطفيش، دار الكتب المصرية - القاهرة، 1384 هـ - 1964 م.
- القشيري، عبد الكريم بن هوازن بن عبد الملك القشيري، لطائف الإشارات، المحقق: إبراهيم البسيوني، الطبعة: الثالثة، الهيئة المصرية العامة للكتاب - مصر .
- الماوردى، أبو الحسن علي بن محمد البصري، النكت والعيون المحقق: السيد ابن عبد المقصود بن عبد الرحيم دار الكتب العلمية - بيروت - لبنان.
- النسفي، أبو البركات عبد الله بن أحمد بن محمود، مدارك التنزيل وحقائق التأويل، حققه وخرج أحاديثه: يوسف علي بديوي، راجعه وقدم له: محيي الدين ديب مستو، الطبعة: الأولى، دار الكلم الطيب، بيروت، 1419 هـ - 1998 م.
- النيسابوري، أبو عبد الله الحاكم محمد بن عبد الله، المستدرک على الصحيحين، تحقيق: مصطفى عبد القادر عطا، الطبعة: الأولى، دار الكتب العلمية - بيروت، 1411 هـ - 1990 م.
- جابر بن موسى بن عبد القادر أبو بكر الجزائري، أيسر التفاسير لكلام العلي الكبير، الطبعة: الخامسة، مكتبة العلوم والحكم، المدينة المنورة، المملكة العربية السعودية، 1424 هـ - 2003 م.
- حسن عز الدين بن حسين بن عبد الفتاح أحمد الجمل، معجم وتفسير لغوي لكلمات القرآن، الطبعة: الأولى، الهيئة المصرية العامة للكتاب، مصر، 2003 - 2008 م.
- حكمت بن بشر بن ياسين، موسوعة الصحيح المسبور من التفسير بالمأثور، الطبعة: الأولى، دار المآثر - المدينة النبوية، 1420 هـ - 1999 م.
- زين الدين الرازي، أبو عبد الله محمد بن أبي بكر بن عبد القادر، مختار الصحاح المحقق: يوسف الشيخ محمد، الطبعة: الخامسة، المكتبة العصرية - الدار النموذجية، بيروت - صيدا، 1420 هـ - 1999 م.
- زين الدين عبد الرحمن بن أحمد بن رجب بن الحسن الحنبلي، الجامع لتفسير ابن رجب الحنبلي، جمع وترتيب: أبي معاذ طارق بن عوض الله بن محمد، الطبعة: الأولى، دار العاصمة - المملكة العربية السعودية، 1422 هـ - 2001 م.
- زين الدين محمد المدعو بعبد الرؤوف بن تاج الحدادي، التوقيف على مهمات التعاريف، الطبعة: الأولى، عالم الكتب 38 عبد الخالق ثروت - القاهرة، 1410 هـ - 1990 م.
- شرف الدين الحسين بن عبد الله الطيبي، شرح الطيبي على مشكاة المصابيح، المحقق: د. عبد الحميد هندواي، الطبعة الأولى، مكتبة نزار مصطفى الباز، مكة المكرمة - الرياض، 1417 هـ - 1997 م.
- عدد من المختصين بإشراف الشيخ/ صالح بن عبد الله بن حميد، نضرة النعيم في مكارم أخلاق الرسول الكريم - صلى الله عليه وسلم، الطبعة: الرابعة، دار الوسيلة - جدة.
- علي بن محمد بن علي الزين الشريف الجرجاني، التعريفات، المحقق: ضبطه وصححه جماعة من العلماء، الطبعة: الأولى، دار الكتب العلمية بيروت - لبنان، 1403 هـ - 1983 م.
- مجموعة من العلماء بإشراف مجمع البحوث الإسلامية بالأزهر، التفسير الوسيط للقرآن الكريم، الهيئة العامة لشئون المطابع الأميرية، الطبعة: الأولى، - (1414 هـ = 1993 م)، دار الجيل - بيروت.
- محمد الأمين بن محمد المختار بن عبد القادر الشنقيطي، العَدْبُ النَّبِيُّ مِنْ مَجَالِسِ الشَّنَقِيطِيِّ فِي التَّفْسِيرِ، المحقق: خالد بن عثمان السبت، الطبعة: الثانية، دار عالم الفوائد - مكة المكرمة، 1426 هـ.
- محمد الصابوني، صفوة التفاسير، الطبعة: الأولى، دار الصابوني - القاهرة، 1417 هـ - 1997 م.
- محمد المكي الناصري، التيسير في أحاديث التفسير، الطبعة: الأولى، دار الغرب الإسلامي، بيروت - لبنان، 1405 هـ - 1985 م.
- محمد بن عبد الرحمن بن عبد الله الإيجي الشافعي، جامع البيان في تفسير القرآن، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة: الأولى، 1424

- هـ ، 2004 م .
- محمد بن علي بن الحسن بن بشر أبو عبد الله، الحكيم الترمذي، نوارد الأصول في أحاديث الرسول صلى الله عليه وسلم، المحقق: عبد الرحمن عميرة، دار الجيل - بيروت.
- محمد بن علي بن محمد بن عبد الله الشوكاني اليمني، فتح القدير، الطبعة: الأولى، دار ابن كثير، دار الكلم الطيب - دمشق، بيروت - 1414 هـ .
- محمد بن عمر نوي الجاوي البتني إقليما، التناري، مراح لبيد لكشف معنى القرآن المجيد ، المحقق: محمد أمين الصناوي الطبعة: الأولى ، دار الكتب العلمية - بيروت - 1417 هـ .
- محمد بن محمد بن عبد الرزاق الحسيني، أبو الفيض الزبيدي، تاج العروس من جواهر القاموس، المحقق: مجموعة من المحققين ، دار الهداية، مجموعة من الباحثين بإشراف الشيخ غلوي بن عبد القادر السقاف، الموسوعة العقدية ، موقع الدرر السنية على الإنترنت dorar.net .
- محمد سيد طنطاوي، التفسير الوسيط للقرآن الكريم، الطبعة: الأولى، دار نخضة مصر، الفجالة - القاهرة.
- محمد علي بن محمد بن علان بن إبراهيم الشافعي، دليل الفالحين لطرق رياض الصالحين و اعتنى بما: خليل مأمون شيحا، الطبعة: الرابعة، دار المعرفة - بيروت ، لبنان ، 1425 هـ - 2004 م .
- مرزوق بن هياس الزهراني ، أطيب النشر في تفسير الوصايا العشر ، مجلة الجامعة الإسلامية بالمدينة المنورة.
- مقاتل بن سليمان بن بشير الأزدي البلخي، تفسير مقاتل بن سليمان، المحقق: عبد الله محمود شحاته، الطبعة: الأولى، دار إحياء التراث - بيروت - 1423 هـ .
- وهبة بن مصطفى الزحيلي، التفسير المنير في العقيدة والشريعة والمنهج، الطبعة: الثانية، دار الفكر المعاصر - دمشق ، 1418 هـ .

Kaynakça

- Ahfeşu'l-Evsat, Ebu'l-Hasan el-Mucaşii el-Belhî, el-Basrî, *Meâni'l-Kur'ân*, Thk. Hüda Karaa, (1. Baskı), Mektebetü'l-Hanci, Kahire, 1990.
- Alusi, Şihabuddin Mahmud b. Abdullah, *Ruhu'l-Meani*, Thk. Ali Abdulbari Atiyye, (1. Baskı), Beyrut:Dâru'l-kutubi'l-ilmiiye, 1994.
- Asfahani, Ebu'l-Kasım Hüseyin, b. Muahmmmed, er-Ragıb el-Asfahani, *el-Müfredat fi Garibi'l-Kur'ân*, Thk. Safvan Adnan ed-Davudi, (1. Baskı), Dâru'l-kalem, Dımaşk, 1991.
- Askalani, Ahmed b. Ali B. Hacer Ebu'l-Fadl, *Fethu'l-Bari, Şerbu Sabibi'l-Bubari*, Thk. Muhammed Fuad Abdalbaki, Thrc. Muhibbuddin el-Hatip, Tlk. Abdulaziz B. Baz, Dâru'l-Marifeti, Beyrut, (Ty.).
- Bekri, Muhammed Ali b. Muhammed eş-Şafii, *Delilu'l-Fal'hîn li Turuki Rıyazu's-salibin*, Thk. Halil Memun Şiha, (4. Baskı), Dâru'l -marifeti, Beyrut, 2004.
- Buhari, Muhammed b. İsmail, Ebu Abdullah, *Sahibu'l-Bubari*, Thk. Muhammed Züheyr B. Nasır en-Nasır, (1. Baskı), Tavku'n-Necâti, 2001.
- Cavi, Muhammed b. Ömer, *Merah Lebîd li Keşfi Mana'l-Kur'âni'l-Mecid*, Thk. Muhammed Emin es-Sanavi, (1. Baskı), Dâru'l -Kutubi'l-ilmiiye, Beyrut, 1996.
- Cezairi, Cabir b. Musa b. Abdulkadir b. Cabir Ebu Bekir, *Eyseru't-tefsîr, li kelâmi'l-Âli'l-Kebîr*, (5. Baskı), Mektebetü'l-ulumi ve'l-hikemi, el-Medinetu'l-münevveretu, Suudi Arabistani 2003.
- Cevzi, Cemalüddin Ebu'l-Farec Abdurrahman b. Ali B. Muhammed, *Zâdü'l-Mesîr, fi İlmi't-Tefsîr*, Thk. Abdurrazzak el-Mehdi, (1. Baskı), Dâru'l -kitabi'l-arabi, Beyrut, 2001.
- Cürçani, Ali b. Muhammed Şerif Cürçani, *el-Ta'rifât*, Thk. Komisyon, (1. Baskı), Dâru'l-Kutubi'l-ilmiiye, Beyrut, 1983.
- Ebu Hayyan, Muhammed b. Yusuf, B. Ali, Esîruddin, el-Endülüsi, *el-Babru'l-Muhîb, fi't-Tefsîr*, Thk. Sıdkî Muhammed Cemil, Dâru'l-fikir, Beyrut, (Ty.).
- Ebussud, Muhammed b. Muhammed el-İmadi, *Tefsîru Ebussud, İrşadu'l-akli's-selim İla Mezayye'l-*

Kitabi'l-Kerim, Dâru İhyai't-Türasi'l-Arabi, Beyrut, (Ty.).

Elbâni, Ebû Abdurrahman Muhammed Nasıruddin İbnü'l-Hâcci Nûh B. Necati B. Âdem el-Eşküdrî, *Muhtasarı Sabih'il-İmami'l-Buharî*, (1. Baskı), Mektebetü'l-Maarif, Riyad, 2002.

Ezdi, Ebu Bekir Muhammed b. Hasan b. Düreyd, *Cemharetü'l-lugati*, Thk. Remzi Münir Balebekki, (1. Baskı), Dâru'l-İlim li'l-melayin, Beyrut, 1987.

Ezdi, Mukatil b. Süleyman b. Beşir, *Tefsiru Mukatil b. Süleyman*, Thk. Abdullah Mahmud Şahhade, (1. Baskı), Dâru İhyai't-türasi'l-İslamiyyi, Beyrut, 2002.

Farabi, Ebu Nasr İsmail b. Hammad el-Cevheri, *es-Sıbah Tacu'l-lugati ve Sıbahu'l-Arabıyyeti*, Thk. Ahmed Abdulgafur Attar, (4. Baskı), Dâru'l-İlim Li'l-melayin, Beyrut, 1987.

Ferahidi, Ebu Abdurrahman Halil b. Ahmed B. Amr B. Temim el-Basrî, *Kitabu'l-Ayn*, Thk. Mehdi el-Mahzumi, ve İbrahim es-Semarraı, Mektebetü'l-hilal, (Ty.).

Firûzabâdi, Mecduddin Ebu Tahir Muhammed b. Yakub, *el-Kamusu'l-mubtâ*, Thk. Mektebu Tahkiki't-türasi fi Müessesetü'r-risaleti, (8. Baskı), Müessesetü'r-risaleti, Beyrut, 2005.

Haddadi, Zeyneddin Muhammed Abdurrauf b. Tacularifin b. Ali b. Zeynelabidin el-münavi, *el-Tevkif ala mühimmati't-taarif*, (1. Baskı), Alemü'l-Kütup, Kahire, 1990.

Hakkı, İsmail, B. Mustafa el-Hanefi, *Rubu'l-Beyan*, Dâru'l fikir, Beyrut, (Ty.).

Hazin, Alauddin Ali B. Muhammed b. İbrahim, eş-Şiyhî, *Lübabu't-Te'vil fi Meanit-Tenzil*, Thk. Muhammed Ali Şahin, (1. Baskı), Dâru'l -Kutubi'l-ilmıyyeti, Beyrut, 1994.

İbn-i Abbad, İsmail Ebu'l-Kasım et-Talkani, *el-Mubtâ fi'l-Lugati*, (Ty.).

İbn-i Aşur, Muhammed Tahir, el-Tunusi, el-Tahrir ve el-Tenvir, el- Dâru'l -Tunusiyye, Tunus, 1984.

İbn-i Atiyye, Ebu Muhammed Aabdulhak b. Galib, B. Temmam el-Endülüsi, *el-Maharrer el-Veçiz, Fi Tefsiri'l-Kitabi'l-Aziz*, Thk. Abdusselam Abduşşafi Muhammed, (1. Baskı), Dâru'l -kutubi'l-ilmıyye, Beyrut, 2001.

İbn-i Ebi Zemanin, Ebu Abdallah Muhammed B. Abdallah el-Murri el-İlbiri, *Tefsiru'l-Kur'âni'l-Aziz*, Thk. Ebu Abdallah Hasan b. Ukaşe ve Muhammed B. Mustafa el-Kenz, (1. Baskı), el-Faruku'l-hadise, Kahire, 2002.

İbnu'l-Haccac, Ebu'l-Hasan, Müslim, el-Kuşeyri, el-Nisaburi, *el-Müsnedü's-Sahib, el-Muhtasar Binakli'l-Adli İla Rasulillahi (s a v)*, Thk. Mecmuatun minal-muhakkikin, , Dâru'l -Cil, Beyrut, (Ty.).

İbn-i Hamid, Salih b. Abdallah ve Diğerleri (Komisyon), *Nadratü'n-na'im fi Mekarimi Ablaki'r-Resul (s a v)*, (1. Baskı), Dâru'l -vesile, Cidde, (Ty.).

İbn-i Hüseyin, İzzeddin b. Hüseyin b. Abdulfettah, Ahmed el-Cemel, *Mucem ve Tefsir Lugavi li Kelimetü'l-Kur'an*, (1. Baskı), el-Hey'etü'l-Mısriyyetü'l-Âmmetü li'l-kitabi, Mısır, 2008.

İbn-i Kesir, Ebu'l-Fida, İsmail b. Ömer, el-Kureşî el-Basrî, *Tefsiru'l-Kur'âni'l-Azim*, Thk. Muhammed Hüseyin Şemseddin, (1. Baskı), Beyrut: Dâru'l kutubi'l-ilmıyye , 1998.

İbn-i Manzûr, Muhammed B. Mükrim, B. Ali Cemaeddin el-Ensari, *Lisanu'l-Arab*, (1. Baskı), Beyrut: Daru Sadır , 1993.

İbn-i Yasin, Hikmet b. Beşir, *Mevsuatü's-sabihil-mesbûr mine'tefsir bi'l-me'sûr*, (1. Baskı), Dâru'l-meâsir, el-Medinetü'n-Nebeviyyetü, 1999.

El İci, Muhammed b. Abdurrahman el-Hüseyinî eş-Şafii, *Tefsirü'l-İci Camiu'l-Beyan fi Tefsiri'l-Kur'an*, (1. Baskı), Dâru'l -Kutubi'l-İlmıyye, Beyrut, 2004.

Kazvini, Ahmed B. Faris b. Zekeriya el-Razi, *Mucemu Mekayisi'l-lugati*, Thk. Abdusselam Muhammed Harun, , Dâru'l -Fikir, 1979.

Mücmelu'l-lugatil i'bn-i Faris, Thk. Züheyr Abdulmuhsin Sultan, (2. Baskı), Müessesetü'r-el-

risale, Beyrut, 1987.

Kelbi, Ebu'l-Kasım Muhammed b. Ahmed el-Gırnati, *el-Teshbil li Ulumi't-Tenzil*, Thk. Abdullah el-Halidi, (1. Baskı), Dâru'l -arkam, Beyrut, 1995.

Keyravani, Ebu Muhammed Mekki b. Ebi Talip Hammûş B. Muhammed B. Muhtar, el-Kaysî, *el-Hidaye İla Bulugi'n-Nihayeti fi İlmi Meani'l-Kur'ân-i ve Tefsirihi*, Thk. Mecmuatu Resail Camiyyetin bi'l Kulliyeti'd-Diraseti'l-Ulyâ ve'l-Bahsi'l-İlmi, Camiatu's-Şarika, (1. Baskı), Mecmuatu Buhusi'l-Kitabi ve's-Sünneti, Camiatu's-Şarika, 2008.

Kurtubî, Ebu Abdullah Muhammed b. Ahmed Şemseddin, *el-Cami li Ahkâm'l-Kur'ân*, Thk. Ahmed el-Berduni ve İbrahim Atfîş, Dâru'l -Kutubi'l-Misriyye, el-Kahire, (Ty.).

Kuşeyri, Abdulkerim b. Hevazin b. Abdulmelik, *Letâifü'l-işarat*, Thk. İbrahim, el-Bisyuni, (3. Baskı), el-Hey'etü'l-Misriyyeti el-âmmeti li'l-kütubi, Mısır, (Ty.).

Mâverdi, Ebulhasan Ali b. Muhammed el-Basri, *el-Nüket ve'l-Ujûn*, Thk. Seyyid İbn-i Abdülmaksud b. Abdurrahim, Dâru'l kutubi'l ilmiyye, Beyrut, (Ty.).

Mecmau'l-Buhûsi'l-İslamiyyeti (komisyon) *el-Tefsiru'l-vasit li'l-Kur'âni'l-Kerim* (1. Baskı), *el-Hey'etü'l-Âmmetü li Şüûni'l-matabi'l-emiriyeti*, 1993.

Mekki, Muhammed el-Mekki el-Nasri, *el-Teysir fi Ahadisi't-Tefsir*, (1. Baskı), Dâru'l -Garbi'l-İslami, Beyrut, 1985.

Nesefî, Ebu'l-Berakat Abdullah b. Ahmed, *Medariku't-Tenzil ve Hakaiku't-Tevil*, Thk. Yusuf Ali Bedivi, (1. Baskı), Dâru'l -kelamu't-tayyib, Beyrut, 1998.

Nisaburi, Ebu Abdullah el-Hakim Muhammed b. Abdullah b. Muhammed, *el-Müstedrek ala's-sahibeyn*, Thk. Mustafa Abdulkadir Ata, (1. Baskı), Dâru'l -kutubi'l-ilmiyye, Beyrut, 1990.

Razi, Zeynüddin Ebu Abdullah Muhammed b. Ebu Bekir b. Abdulkadir el-Hanefi el-Razi, *Muhtaru's-sahab*, Thk. Eş-Şeyh Muhammed, (5. Baskı), Dâru' n-nemuzeciyyetu, Beyrut, 1999.

Sabuni, Muhammed, *Safvetu't el-tefasir*, (1. Baskı), Dâru 's-sabuni, Kahire, 1997.

Salebi, Ahmed B. Muhammed b. İbrahim, *el-Kesf ve'l-Beyan an Tefsiri'l-Kur'âni*, Thk. İbn-i Aşur, (1. Baskı), Dâru İhyai't-Turasi'l-Arabi, Beyrut, 2002.

Selami, Zeyneddin Abdurrahman b. Ahmed b. Receb el-Selami el-Bağdadi el-Hanbeli, el-Cami li Tefsiri'l-İmam İbn-i Receb el-Hanbeli, Thk. Ebu Muaz Tarık, (1. Baskı), Dâru'l asımati, Suudi Arabistan, 2001.

Sem'ani, Ebu'l-Muzaffer Mansur b. Muhammed B. Abdulcabbar el-Mervezi, *Tefsiru'l-Kur'ân*, Thk. Yasir B. İbrahim ve Guneym B. Abbas, (1. Baskı), Dâru'l -vatan, Riyad, 1997.

Semarkandi, Ebu'l-Leys Nasr b. Muhammed B. Ahmed B. İbrahim. *Babru'l-Ulum*, (Ty.).

Seminu'l-Halebî, Ebu'l-Abbas, Şihabuddin, Ahmed B. Yusuf, B. Abdüddaim, *eL-Dürü'l-masun fi'l-ulumi'l-Kitabi'l-meknun*, Thk. Ahmed Muhammed, el-Harrat, Dâru'l -kalem, Dimeşk, (Ty.).

Şeybani, Ebu Abdullah Ahmed b. Muhammed B. Hanbel, *Müsnedü İmam Ahmed B. Hanbel*, Thk. Ahmed Muhammed Şakir, (1. Baskı), Dâru'l -hadis, Kahire, 1995.

Şevkani, muhammed b. Ali el-Şevkani el-Yümni, *Fethu'l-Kadîr*, (1. Baskı), , Dâru İbn-i Kesir, Dimeşk, 1993.

Şinkiti, Muhammed Emin b. Abdulkadir el-Cekni, *el-Azbu'n-nemir min Mecaşisi's-Şinkiti fi't-tefsir*, Thk. Halid b. Osman, (2. Baskı), Dâru Alemü'l-fevaidi, Mekketü'l-mükerremetü, 2005.

Taberi, Muhammed b. Cerir b. Yezid b. Kesir b. Galib el-Âmili, *Camiu'l-Beyân fi Te'vili'l-Kur'ân*, Thk. Ahmed Muhammed Şakir, Müessesetü'r-risale.

Tantavi, Muhammed Seyyid, *el-Tefsiru'l-Vasit li'l-Kur'âni'l-Kerim*, (1. Baskı), Daru Nahdati Mısır, el-Feccale, el-Kahire, (Ty.).

Temimi, Ebu Abdullah Muhammed b. Ali el-Maliki, *el-Mu'lem bi Fevaidi Müslim*, Thk.

ASMAA YOUNIS
KURAN VE SÜNNET'TE ŞEYTAN VE NEFİS

النفس والشيطان في القرآن والسنة

Muhammed el-Şazeli, (2. Baskı), , Dâru 't-Tunisiyyetu, Cezair, 1988.

Tıybî, Şerafeddin el-Hüseyn b. Abdullah, *Şerhu't-Tıybi ala Mişkâti'l-Masabib*, Thk. Abdulhamid Hindevi, (1. Baskı), Mektebetü Nizar Mustafa el-Baz, Mekke-i Mükerrreme- Riyad, 1997.

Tirmizi, Muhammed b. Ali el-Hakim, *Nevadiru'l-usul fi Abadis'r-Resul (sav)*, Thk. Abdurrahman Umeyre, , Dâru 'l-Celil, Beyrut, (Ty).

Tüsteri, Ebu Muhammed Sehl b. Abdullah B. Yunus, *Tefsiru't-Tüsteri*, Thk. Muhammed Basil, Uyunu's-Sud, (1. Baskı), Dâru 'l-Kutubi'l-ilmıyye, Beyrut, 2002.

Vahidi, Ebu'l-Hasan Ali b. Ahmed B. Ali en-Nisaburî, eş-Şafii, *el-Vasit fi Tefsiri'l-Kur'âni'l-Mecid*, Thk. Adil Ahmed Abdulmevcud ve Diğerleri, (1. Baskı), Dâru'l-Kutubi'l-ilmıyye, Lübnan, 1994.

el-Vecîz, Fi Tefsiri'l-Kitâbi'l-Azîz, Thk. Safvan Adnan Dâvudi, (1. Baskı), Dâru'l -kalem, Dımaşk, 1994.

Zebidi, Muhammed b. Abdurrazzak, el-Hüseyni, *Tacu'l-Arus min Cevabiri'l-Kamus*, Thk. Komisyon, Dâru'l -Hidayeti, (Ty).

Zeccâc, İbrahim İbnü's-Sırrî, b. Sehl, Ebû İshâk, *Meâni'l-Kur'ân ve İ'rabubu*, Thk. Abdulcelil Abduh Şibli, (1. Baskı), Alemü'l-Kutup, Beyrut, 1988.

Zehrani, Merzuk b. Hıyas el-Zehrani, *Atyabu'n-neşir fi Tefsiri'l-Vasaya'l-Aşri*, Mecalletu'l-Cami'ati'l-İslamiyyeti, Medine-i Münevvere, (Ty).

Zemaşeri, Ebu'l-Kasım, Mahmud B. Amr, B. Ahmed, Carullah, *el-Keşşaf, an Hakaiki Gavamidi't-Tenzil*, Dâru'l -Kitabi'l-Arabi, Beyrut, (Ty).

Zühayli, Vehbetü b. Mustafa, *el-Tefsiri'l-Münîr fi'l-akideti ve's-şerıati ve'l-minbac* , (1. Baskı), Dâru'l -fikri'l-muasır, Dımaşk, 1997.

<http://www.4shared.com/account/dir/z5qXb5sq/sharing.html?rnd>.